

#### جمله حققوق بحق ناشر محفوظ

نام کتاب:

مولینا محمد ادریس کا ندهلوی مؤلف:

تدوین و فهارس: و اکشر محمد سعد صدیقی

طبع دوم: -199Y

محمیوررز: اے اے پر نظرز

٢٩١ كامران بلاك اقبال ٹاؤن لاہور

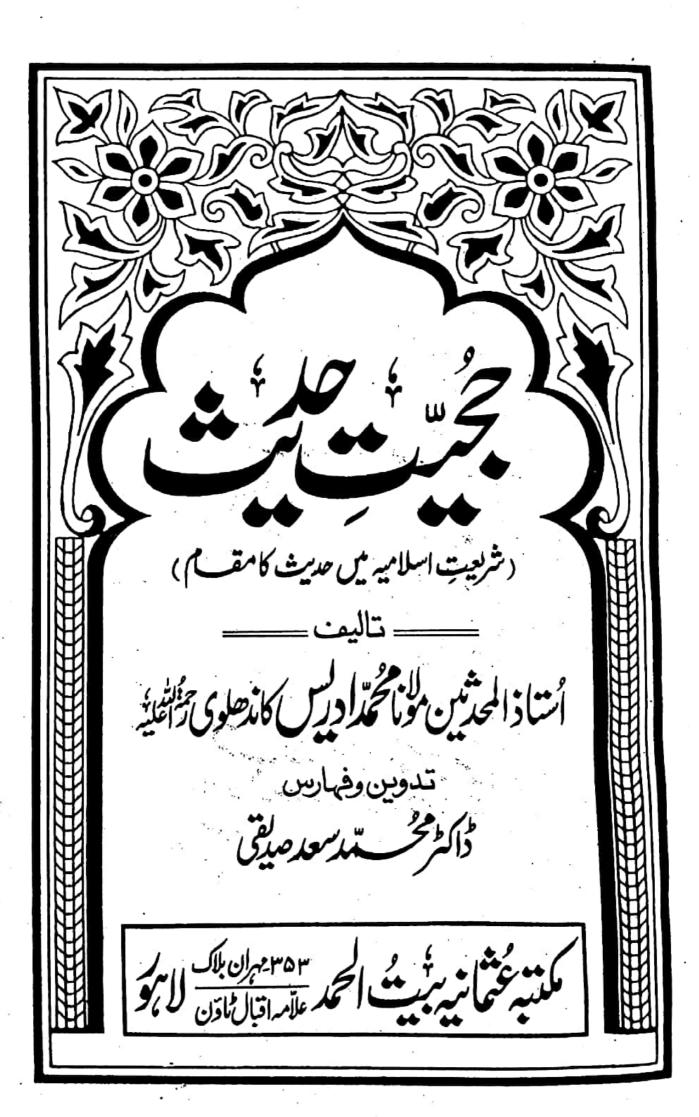
ناشر: مكتبه عثمانيه بيت الحمد

٣٥٣ مهران بلاك علامه اقبال ٹاؤن لاہور ملنے کا پہتہ:

كتب خانه جميلي

٢٩١ كامران بلاك اقبال ٹاؤن لاہور

مطبع: الماشم ایندها دیرنسرز سنت نکر- لابور



# فهرست مصامین

	4	یس کا ندهلوی، احوال و آثار	مولانا محمد ادر
	19		مقدمه:
	rm		اهل اسلام کا
æ	rr	<del>-</del> -	منكرين حديم
	10		إنكار حديث
	<b>FA</b>	ث ہے ایک سوال	
	ra ·	یث کی پیشن گوئی	فتنه انكار حد.
	ia - \$100		خصهاول
	<b>m</b> 1	ت دریث	دلائل حجيه
<i>y</i>	mm	التداور رسول پرایمال	دليل: ا
5	سام	انبیاء پرایمان نہ لانے والوں کی تکفیر	دليل:۲
3	20	نبی کے فیصلہ پر رصامندی	دليل:۳
.91	٣٩	اطاعت رسول ملتا في التلم	د کیل:هم
4 H	<b>m</b> 2	اطاعت رسول ہی اطاعت الهی ہے	دلیل:۵
	<b>4</b> م	عصمت رسول اكرم التائيليم	د کیل:۲
€	<b>~</b> r	مقام انبياء عليهم السلام	د کیل: ۷
	<b>L.L.</b>	نبي كاعملٍ-منهاج وشريعت	دليل:۸
	۳۵ ·	نبی کی زندگی - اسوة کامله	دليل: ٩
•	۳4	مةاصر نبوت	دليل: ۱۰

	ما	*
۵٠	مقصد نزول قرآن	دليل:۱۱
۵۳	حدیث کے بغیر قرآن کریم کی تفسیر ۹	
۵۳	حدیث کے بغیر اسلام کا نقشہ ؟	· · · · · · · · · · · · · · · · · · ·
e Ya	نبی کریم ملتانیم کے فیصلے	دلیل:۱۲
PA	اطاعت رسول مُتَّوَيِّيَةً لِم ير محبت الهي	دليل: ۱۳۰
۵۷ م	كمالات واوصاف نبوت	دليل:۱۲۸
41	نبی کریم مان کیائی کے حقوق	دليل:10
71	حق محبت	
40	حق عظمت	
44	حق اطاعت	
<b>Y</b> Z	خبر واحد کی حبیت	
Z (* )	خبر واحد کی حجیت۔ فرآن کریم سے	
<b>4</b>	تنبیہ۔ظن کے معنیٰ	*
<b>∠∧</b>	تنبیہ- دلیل قطعی کے معنیٰ پر	•
ت ۱۸	سکرین حدیث کے شبہات - حوا بار	<u>t.</u>
Am	عهد رسالت میں کتا بت حدیث	شب:ا
٨٣	حبوا <b>ب</b> م	
ΛY	عظمت ومحبت	
ماه	روايت بالمعنى	شبه:۲
90	حبواب	v (c)

±1 90		£1	Çe.				
		127	۵		•	×	
a	9.0		إف وتعارض	بث میں اختلا	احاد.	شبه:۳	
	99:		*	حواب	* . *		
,	1++			ع احادیث	موصو	شبه: ۲۸	
	1++			حبواب	* .	9	a .tt
	1+1		ا حدیث	امتيازات	6. 6.	<i>⊌</i>	
2	1+0		يد	معيارتنق			
* 2 T 3	111	5° ·	انی	معيار وجد		ia G	
•	114	کی دلیل	بث - حجيت	وصنع احاد.	*	·	•
* *	IIA ,	<i>ق</i>	ر تاریخ میں فر	حدیث او	F .	Aj te	
z oz	Irl		ئى ت	عقل احاديث	خلاف	شبه:۵	
•	171	s.		جواب	•	* •	W.
	110	· ·	جامع كتاب	کریم-ایک	قر آن	شبه:۲	
	110			حواب		* 4	
8	114	لِيَنْهُمْ كَى مِما نعت	سے حصور مائج	، کی کتابت	حديث	شبہ: ۷	
	IFA	•	·	جوا <b>ب</b>		e) •	*:
	IME	ھا بہ میں	یث۔عہد	کتا بت حد			
2.	۱۳۵	اعظره کی رائے	يث- فاروق	کتا بت حد.			
	12		تابت نه کر		ř		
. F	1000		مری کا عمل	ا بوموسیٰ اشا	a <sup>*</sup>	*	
a a	והה		ی اور صحابه	حديث نبوم		¥	£
	ira		کی احتیاط	صديق اكبر	•	a 5	isti
** () ***	¥.	-5	(4)	,			,e ,

10+	فاروق اعظم کی احتیاط
100	خضرت عرش كاطرز عمل
101	حضرت علیٰ کی احتیاط
104	حدیث نبوی کاسلسله سند- صحت و تقاهت
IDA	صحابه کرام می خصوصیات
ide	طبقه تا بعین
142	طبقه تبع تابعين
124	امام مالک ا
120	امام بخاری
120	صحیح بخاری کی خصوصیات
122	صحيح مسلم
149	تصمين
192	اشاريه
199	فهرست آیات قرآنیه
r+1°	احادیث نبویه
r+0	الماخذ ومصادر

مونا محدادر سرکانداوی احوال و آنار:

### بسم الله الرحمن الرحيم مولانا محمد ادريس كاند صلوى -- احوال و آثار

مندوستان کے صوبہ یوپی میں شاھدرہ، دبلی، اور سہار نیور ریلوے لائن پرمظفر نگر سے ۵۰، دبلی سے ۱۲ اور سہار نیور سے ۱۵ کلومیٹر کا فاصلہ پرواقع ایک قصبہ ہے جے "کا ندھلہ" کے نام سے یاد کیا جاتا ہے۔ چالیس پرواقع ایک قصبہ سے جے "کا ندھلہ" کے نام سے یاد کیا جاتا ہے۔ چالیس پرار نفوس پر مشتمل یہ قصبہ برگ و گل کے اعتبار سے زر خیز اور افراد کے اعتبار سے مردم خیز ہے۔

مولانا محمد ادیس کا ندھلوی کا تعلق بھی اسی مردم خیر قسبے ہے۔
اگرچہ آپ کی جائے پیدائش بھوپال ہے، لیکن آپ کا وطن مالوف
کا ندھلہ ہے۔ شہر بھوپال میں مولانا ۱۲ ربیع الثانی کاساھ الم ۲۰۱ گست

1099ء کو بہدا ہوئے۔

آپ کا سلسلہ نسب حضرت ابوبکر صدیق سے ملتا ہے اس طرح آپ صدیقی النسب بیں، آپ مثنوی مولانا روم کے ساتویں دفتر کے مؤلف مولانا مفتی اللیٰ بخش کی اولاد میں بیں۔ تعلیم و تربیت

خاندانی روایات کے مطابق مولانا نے قرآن کریم حفظ کیا۔ کاندھلہ
میں قرآن کریم کی تکمیل کے بعد آپ نے مولانا اثرف علی تعانوی کے
مدرسہ اثر فیہ تعانہ بعون میں درس نظامی کی ابتدائی کتب کی تعلیم حاصل کی
اور پھر مدرسہ عربیہ مظاہر علوم سہار نبور میں داخل ہوئے۔ مظاہر علوم میں
آپ نے مولانا خلیل احمد سہار نبوری، مولانا حافظ عبداللطیف، مولانا ثابت

علی جیسے جلیل القدر علما، سے استفادہ کیا اور 19 برس کی عمر میں سند فراغ حاصل کی۔ مظاہر علوم سے سند فراغ حاصل کرنے کے بعد ذوق پیدا ہوا کہ دارالعلوم دیوبند میں بھی جو عالم اسلام کی مقتدر بستیوں کا مرکز تھا، دورہ حدیث کیا جائے چنانچے مظاہر علوم سے سند فراغ حاصل کرکے دوبارہ دورہ حدیث کیا اور مولانا علامہ انور شاہ کاشمیری، علامہ شبیر احمد عثمانی، میاں حدیث کیا اور مولانا علامہ انور شاہ کاشمیری، علامہ شبیر احمد عثمانی، میاں اسغ حسین دیوبندی، اور مفتی عزیز الرحمن جیسے اجلاء محدثین کے سامنے رانوے تلمد طے کیا۔

معرساه اعترابی است آپ کی تدریسی زندگی کا آغاز مبوا-مفتی محمد کفایت اللہ کے قائم کردہ مدرسہ امینیہ دبلی سے آپ نے تدریس شروع کی اور ایک سال بعد ہی اربااب دارالعلوم دیوبند نے آپ کو دیوبند میں تدریس کی دعوت دی- مادر علمی دارالعوم دیوبند کی تدریس ایک برااعزاز تما، مولانا نے اس پیش کش کو قبول کیا اور دیوبند فروکش موسے۔

دارالعلوم دیوبند میں تدریس کے سال اول ہی میں آپ نے فقہ کی اعلیٰ ترین کتاب العدایہ، ادب کی ایک اہم کتاب مقامات حریری جیسی مشکل کتب پڑھائیں۔ دارالعلوم دیوبند سے یہ تعلق کم و بیش نوسال قائم رہا، اس دوران نماز فجر کے بعد نو درہ میں درس قرآن دیتے جس میں دران نماز فجر کے بعد نو درہ میں درس قرآن دیتے جس میں درالعلوم کے متوسط اور اعلی درجات کے طلباء حتی کہ بعض اساتذہ بھی شریک ہوئے۔ اسی درس کی بناء پر آپ کو بیصاوی اور تفسیر ابن کشیر شریک ہوئے۔ اسی درس کی بناء پر آپ کو بیصاوی اور تفسیر ابن کشیر پڑھائے کی ذمہ داری بھی سونیی گئی۔ ۱۹۲۹ء میں دارالعلوم چھوڑ کر

حیدرآ باد د کن آگئے۔ حیدر آ باد د کن میں قیام

حیدر آباد دکن کا نو برس پر مشمل قیام آپ کی زندگی میں اس اعتبار سے تاریخی گردانا جاسکتا ہے کہ وبال قیام کے دوران دنیائے علم کے ایک عظیم کتب خانہ، کتب خانہ آصفیہ میں موجود بعض نادر مخطوطات سے ایک عظیم کتب خانہ کتاب التعلیق الصبیح علیٰ مشکوۃ المصابیح تالیف کی۔

وارالعلوم ويوبندمين

علامہ شبیر احمد عثمانی ، صدر مہتم اور قاری محمد طیب ، مہتم دارالعلوم دیوبند ہوئے تو ان حضرات نے آپ کو بحیثیت شیخ التفسیر دارالعلوم آنے کی دعوت دی جو آپ نے قبول کرلی اور حیدر آباد دکن کے ڈھائی سوروپیہ مشاھرہ پر ستر روپے مابانہ کی دارالعلوم کی تدریس کو ترجیح دی اور ۱۹۳۹ء میں دوبارہ دارالعلوم میں آگئے۔ دارالعلوم میں یہ قیام بجرت پاکستان تک (دس سال) ربا اور وہاں آپ نے تفسیر بیصاوی، تفسیر ابن کثیر، سنن ابی داؤد اور طحاوی کی مشکل الاثار جیسی امہات الکتب بڑھائیں۔

پاکستان ہجرت ·

منی ۱۹۲۹ء میں مولانا نے پاکستان ہجرت کرنے کا ارادہ کر کے بادل ناخواستہ دارالعلوم دیوبند سے استعفیٰ دے دیا، دسمبر ۱۹۲۹ء میں ریاست ہاولپور کی دعوت پر پاکستان آگئے اور جامعہ عباسیہ ہاولپور میں

بحیثیت شیخ الجامعہ تدریسی خدمات کا سلسلہ دوبارہ شروع کیا۔ جامعہ عباسیہ میں عصری و دینی تعلیم کے اختلاط کی وجہ سے روحانیت اور للہیت نہ تھی جو دینی مدارس کا خاصہ ہوتی ہے، مولانا کو وبال کا یہ ماحول اور مادی دوڑ پسند نہ آئی اور جلد ہی طبعیت میں تکدر پیدا ہوگیا۔ جامعہ انتمر فیہ سے تعلق

ا ۱۹۵۱ء کے اوائل میں مولانا جامعہ الشرفیہ کے سالانہ جلسہ میں تشریف لائے اور یہال خطاب فرمایا، مولانا مفتی محمد حسن کی نظر انتخاب نے مولانا کو جامعہ الشرفیہ کے شیخ الحدیث کے طور پر منتخب کرلیا، چنانچہ بہاولپور واپس جانے کے بعد ایک خط میں مولانا کو جامعہ اشرفیہ آنے کی دعوت ان الفاظ میں دی۔ "میں آپ کو پلاؤ اور بریا نی چھوڑ کر دال روٹی کی دعوت دے رہا مول"

مولانا نے دال روٹی کی اس مخلصانہ دعوت کو بصد اخلاص قبول کیا مفتی صاحب نے دل کی گہرائیول سے جو بات کھی تھی، مولانا کے دل پر اثر کر گئی اور مولانا ۱۱ اگنت ۱۹۵۱ء کو جامعہ عباسیہ سے کم مشاہرہ پر جامعہ اثر کر گئی اور مولانا ۱۱ اگنت ۱۹۵۱ء کو جامعہ عباسیہ سے کم مشاہرہ پر جامعہ اشر فید آگئے اور پھر عمر عزیز کے آخری لمحہ تک جامعہ سے اپنے تعلق کو قائم رکھا۔

#### وفات حسرت آيات

ا گست ۱۹۷۳ کی شب اجانگ بچکیال آنی شروع موئیں۔ ڈاکٹر العلام معدہ بہت کمزور موگیا

ہے اور جگر نے کام کرنا چھوڑ دیا ہے۔ چنانچہ کمزوری میں روز بروز اصافہ ہوتا چلا گیا- ۱۲ گست ۱۹۷۳ء سے جولائی ۱۹۷۳ء تک کا یہ تمام سال اسی طرح کمزوری اور نظامت کے عالم میں گزرا۔ لیکن شدید مرض اور اصمحلال میں بھی درس بخاری کا سلسله بند نه کیا- ۱۶ جولائی ۱۹۷۴ء کو شدید دوره پرا اور طبیعت پر غنود گی کی سی کیفیت طاری ہو گئی۔ اخیر وقت میں جب ذرا موش آتا تو کلمه طیبه کا ورد سوتا اور به آیت تلاوت کرتے۔ انما اشکو بثی وحزنی الی اللہ- ۲۸ جولائی ۱۹۷۴ء ۸/ رجب ۱۳۹۴ھ کو صبح صادق کے و قت طلوع آفتاب سے قبل علم کا یہ آفتاب و ماہتاب اس دنیا سے رخصت مو گیا۔ اسی دن ظہر کی نماز کے بعد نماز جنازہ موئی۔ خلف الرشید، والدمر حوم مولانا محمد مالک کا ندهلوی نے نماز جنازہ پڑھائی اور اس طرح اس پیکر علم و عرفان کو سپرد خاک کیا گیا- مولانا کی وفات حسرت آیات برصغير ميں عموماً اور يا كتان ميں خصوصاً اہل علم پر غم كا أيك يهار بن گئی۔ مولانا کی وفات سے ایک ایساعلمی خلابیدا ہوا کہ جو بعد میں پورا نہ ہوا۔ تصنيفي خدمات

تصنیف و تالیف میں مولانا کئی خاص میدان کے شہوار نہیں بلکہ بر میدان علم میں شہواری کا ایسا ملکہ رکھتے بیں کہ گویازندگی ہی اس میدان میں گذری ہے ۔ علم تفسیر، حدیث، عقائد و کلام، سیرة نبی کریم، رد فرق باطلہ غرض کہ ہر علمی میدان میں مولانا نے اپنی لازوال خدمات کے ایسے باطلہ غرض کہ ہر علمی میدان میں مولانا نے اپنی لازوال خدمات کے ایسے سنگ میل نصب کیئے میں کہ جو رہتی دنیا تک قائم رہیں گے۔ مولانا کی چند تصانیف کا خصار کے ساتھ تعارف پیش کیا جاتا ہے۔

علم عقائد و كلام

الكلام المو ثوق في ان كلام الله عير مخلوق-

قرآن کے کلام الٰہی ہونے اور کلام الٰہی کے غیر مخلوق اور قدیم مونے پر مولانا نے اس رسالہ میں بھر پور علمی، تحقیقی اور مدلل گفتگو کی

ے۔

احسن الحديث في ابطال التثليث

عیمائیت کے نظریہ تثلیث کی ترذید حضرت عیمیٰ علیفا کی نبوت و بشریت پرایک عظیم تحقیق ہے۔

عفائد اسلام

دین اسلام کے بنیادی و اساسی عقائد جن میں توحید و رسالت، قیامت اور ملائکہ پر ایمان شامل بیں، پر مشتمل اردو زبان میں ایک منفرد کتاب ہے جواس مسئد میں علمی بحث پر مشتمل ہے۔ علم الکلام

مذہب اسلام کی خصوصیات، احوال قیامت، جنت وجسنم عالم برزخ، حوض کو ترکے وجود پرمدلل و محکم بحث پر مشتمل ہے۔

وستور اسلام

اسلامی نظام حکومت کے بیان پر مشتمل ایک عمدہ کتاب ہے جس میں اسلامی نظام انتخاب، اقتصادی نظام اور تعلیمی نظام پر بحث کی گئی ہے اور نظام حکومت کی اسلامی بنیادول کووصناحت کے ساتھ بیان کیا گیا ہے۔

#### سيرة وتاريخ

سيرة المصطفى

اردور بان میں لکھی جانے والی سیرت کی کتب میں سے جامع ترین کتب میں سے ہے، تحقیق کے جس مقام پر فارز ہے، مصادر کاجس طرح بنی ہے، تتبع کیا گیا ہے، حدیث و سیرت کے اصل مصادر پر جس طرح بنی ہے، اردو کی کبی دوسری کتاب کویہ مقام حاصل نہیں۔

خلافت راشده

صحابہ کی عظمت خصوصاً خلفاء راشدین کی عظمت پر مولانا نے اس مختصر کتاب میں علمی بحث کی ہے۔ علم تفسیر

معارف القرآن

علوم و معارف کا ایک بھر پور خرینہ اور علماء متقد مین کے علوم کا ایک بہترین مجموعہ ہے۔ مطالب قرآنیہ کی توضیح و تشریح، ربط آیات کا بیان، احادیث صحیحہ اور اقوال و آثار صحابہ و تابعین پر مشمل تفسیری نات، ملاحدہ اور زنادقہ کی تردید، ان کے شبمات و جوابات، کلام التی کی عظمت و شوکت، اس کی جامعیت اور اس کے اعجاز کا بیان، یہ چند خصوصیات بیں جو معارف القرآن میں نمایال طور پر نظر آتی بیں۔ ۲۲۲ خصوصیات بیں جو معارف القرآن میں نمایال طور پر نظر آتی بیں۔ ۲۲۲ شوال المکرم ۱۳۸۲ھ ۱۹۲۲ء میں اس تفسیر کی تالیف کا آغاز کیا گیا اور ابحی سورة صفت کے اختتام تک پہنچے تھے کہ داعی اجل کولبیک کہا۔ خلف الرشید مولانا مالک کاند حلوی نے اسے مکمل کیا۔

الفتح السماوي بتوضيح تفسير البيصاوي

سانویں صدی سجری کے مفسر قرآن قاضی ناصرالدین ابوالخیر عبد بن عمر الشیرازی البیصناوی م ۱۸۵۰ کی مرتب کردہ تفسیر انوار التغزیل و اسرار الناویل سمیشہ علماء مفسرین کی توجہ کام کزرہی ہے اور اس پرمتعدد تعلیقات کی گئیں۔ ۲۰ شوال ۱۳۲۰ھ کواس کتاب کی تالیف کا آغاز کیا گیا یہ تفسیر مبنوز زیور طباعت سے آراستہ نہیں ہوئی اور اس کا واحد مخطوطہ ادارہ اشرف التحقیق میں موجود

بیصناوی کی توصیح اور اس کے ادق نکات کی تشریح میں یہ کتاب ایک نمایاں مقام رکھتی ہے۔ مقدمہ التفسیر

اصول وتاریخ تفسیر پر ایک جامع اور مفصل رسالہ ہے جو ابھی تک مخطوط شکل میں ہے۔

علم حدیث

تحفيته القاري بحل مشكلات البخاري

بخاری کے مشکل مقامات خصوصا تراجم ابواب جوامام بخاری کی ایک امتیازی شان ہے، کی توضیحات پر مشتمل ہے۔ اس کے تین اجزاء طبع موکلے۔ بیل جب کہ بقیہ اجزاء ابھی طبع نہیں موسکے۔ التعلیق الصبیح علی مشکوہ المصابیح التعلیق الصبیح علی مشکوہ المصابیح ولی الدین محمد بن عبداللہ الخطیب کی کتاب مشکوہ المصابیح

مجموعهائے حدیث میں ایک نمایاں مقام رکھتی ہے۔ علماء نے اس کتاب کی جس قدر شروح لکھی ہیں، شاید کی اور کتاب کو یہ سعادت حاصل نہ ہوئی ہو۔ مولانا نے اس کتاب میں مشکوۃ کی عمدہ اور آسان زبان میں بلیغ پیرایہ میں توضیح و تشریح کی ہے۔ مولانا کی حیات میں اس کتاب کے چار ابتدائی اجزاء دمشق میں اور چار اجزاء یا کتان میں شائع ہوئے تھے۔ مولانا کی وفات کے بعد یہ کتاب از سمر نوسات جلدوں میں مکمل طبع ہوئی ہے۔

حجیت حدیث

حدیث کی قطعیت، اس کی جیت اور اس کا مصدر شرعی مونااس پر مولانا نے اپنی اس کتاب میں دلائل عقلیہ اور نقلیہ سے برطی بھر پور بحث کی ہے اور یہ کتاب منکرین حدیث کے لیے ایک مسکت جواب ہے۔ مولانا کی یہ مختصر مگر مدلل اور پر مغز کتاب عرصہ سے نایاب تھی، تدوین و تعلیق کے ساتھ اسکی اشاعت قارئین کے لیے بیحد مفید ہوگی، اس خیال سے اس کی تدوین کی گئی اور تدوین میں حسب ذیل امور کا لحاظ رکھا گیا۔

کی تدوین کی گئی اور تدوین میں تقسیم کردیا گیا ہے، حصہ اول دلائل پر مشتمل اور حصہ دوم میں منکرین حدیث کے شہمات اور ان کے جوا بات شامل بیں۔

(۲) دلائل کے حصہ میں سر دلیل کو عنوان بھی دیدیا گیا ہے۔ اس میں میں مکمل کے گئیں۔

/(۳) حوالہ جات مکمل کیے گئے ہیں۔

(مم) آیات واحادیث کی مکمل تخریج کی گئی ہے۔

(۵) فارسی، عربی اشعار، عبارات کے جمال ترجمہ نہیں تھے، تحریر کردیے

کئے بیں۔

(۲) مشکل الفاظ کی وصاحت حاشیہ میں کردی گئی ہے۔
(۷) قابل توضیح عبارات کی وصاحت کردی گئی ہے اور جہال کہیں ضرورت محسوس موئی، حاشیہ میں کچھاصافات کردیے گئے بیں۔
فرورت محسوس موئی، حاشیہ میں کچھاصافات کردیے گئے بیں۔
(۸) آیات قرآنیہ اور احادیث نبویہ کی فہرست ابحدی ترتیب سے آخر میں اشاریہ میں دیدی گئی ہے۔

(۹) ماخذ ومصادر کی فہرست دیدی گئی ہے۔

(۱۰) مولانا نے اقبال کے ایک شعر کی تضمین میں فارسی کے چھیاسی اشعار کے بیں، ان اشعار کا ترجمہ مولانا مشرف علی تھا نوی کی معاونت وراہنمائی میں کرکے دیا گیا ہے۔ قارئین اگر اس میں کوئی غلطی محسوس فرمائیں تو بلا تکلف مدون کومطلع فرمائیں۔

فتلك عشرة كاملة

اللہ تعالیٰ اس خدمت کو قبول فرمائے، قارئین کے لیے مفید، ناچیز کے لیے مفید، ناچیز کے لیے مفید، ناچیز کے لیے دخیرہ آخرت، اور مولانا کے درجات عالیہ میں بلندی کا سبب بنائے۔ آمین

والله المستعان على ما تصفون

محمد سعد صدیقی ۵ محرم الحرام ۱۷ ۱۵ ه ۱۲۲۷ منی ۱۹۹۷ء



#### بسم الله الرحمن الرحيم

الحمدالله رب العلمين والعاقبة للمتقين والصلوة والسلام على سيدنا و مولانا محمد خاتم الانبياء والمرسلين و على آله و اصحابه اجمعين و علينا معهم يا ارحم الراحمين.

#### امابعد

بنده با بکار و گنگار و امید وار رحمت پروردگار عالم و چشم بر براه شفاعت نبی اکرم محمد مصطفی ملی آیا کی محمد اوریس کاند صلوی کان الله له و کان مورد آمین.

ابل اسلام کی خدمت میں بحق اخوت اسلام عرض پرداز ہے کہ اس دور پر فتن میں طرح طرح کے فتنے نمودار مور ہے بیں، لهذا اپنے ایمان اور اسلام کی دولت سے موشیار اور با خبر ربیں کہ کوئی ایک کر نہ لے جائے۔ اللہ تعالیٰ مر فتنہ سے محفوظ رکھے آمین ثم آمین۔

اس وقت جو ایک فتنه نمودار ہے، وہ انکار حدیث کا فتنہ ہے۔ منگرین حدیث کا گروہ جو "فرقہ قرآنیہ" کے نام سے موسوم ہے وہ اس فتنہ کا بانی ومبانی ہے پہلے بھی یہ فتنہ اٹھ چکا ہے "الیکن اس وقت میں اور پہلے میں یہ فرق ہے کہ پہلے فقط حدیث نبوی کے منگر تھے، لیکن اس وقت

<sup>(</sup>۱) منگرین حدیث اپنے آپ کومنگر حدیث کے بجائے ابل قر آن کھتے بیں

<sup>(</sup>۲) ابن حزم فرماتے بیں کہ اہل سنت، خوارج، شیعہ، قدریہ تمام فرتے آنمخسرت اللّیافیلم کی ان اوادیث کو جو تقدراویوں سے منقول ہوں، برا برقابل حجت سمجھتے رہے، یہاں تک کہ بسلی صدی کے بعد مشکلین سعترد آنے اور انہوں نے اس اجماع کے خلاف کیا۔ دیکھے ابن حزم، الاّحکام، جا: ص ۱۱۳- یعنی اثکار مدیث کا فتر سب سے پہلے دو سری صدی بجری کے آغاز میں ظاہر ہوا

کے منکرین حدیث، حدیث نبوی اور صحابہ کرام اور امت محمدیہ کے جودہ قرون کے محدثین اور مفسرین کے استہزاء اور ممفر پر بھی تلے ہوئے بیں۔ اور ان علماء رہا نیین کی تحمیق و تجسیل اور تحقیر و تذلیل میں ان کا قلم روال دوال ہے کہ جن کی علماء اولین اور آخرین میں کوئی نظیر نہیں جس کو جی جا ہے امام مالک (۱)، امام بخاری (۱) اور امام مسلم (۱) رحم اللہ تعالیٰ کے ساتھ دل کھول کر ممنز کر لے مگریہ یادر کھے۔

ماتھ دل کھول کر ممنز کر لے مگریہ یادر کھے۔

حول خدا خوابد کہ پردوہ کس درد میلش آندر طعنہ پاکاں رند معلم حد اللہ میں درد میلش آندر طعنہ پاکاں رند معلم حد اللہ میں درد میلش آندر طعنہ پاکاں رند

حکم حق با تو مواسابا کند چوں زحدت بگذری رسوا کند یورپ کے مؤرخین کا استہزاء و تمسخر تو خلاف تہدیب ہے گر حضرات محدثین کا استہزاء عین تہذیب ہے۔

<sup>(</sup>۱) مالك بن انس م الحاد-

<sup>(</sup>٢) عمد بن إسماعيل البخارى م: ٢٥٦ه-

<sup>(</sup>١٠) مسلم ين الجان التشيري م: ١١، جو-

<sup>(</sup>س) سرا در بس بی محریم طالبت بی محتنف بادشاموں کے نام دعوت اسلام کے مراسلات بیجے در اسلام کے مراسلات بیجے در اسلام کے مراسلات بیجے در اور ان کا باوشاہ تھا، آپ کا نامہ مبارک کو پیاڑویا تما اللہ تعالیٰ نے اس کی مضبوط سے جو ایران کا باوشاہ تھا، آپ کا نامہ مبارک کو پیاڑویا تما اللہ تعالیٰ نے اس کی مضبوط سے

سلفنت کو پاره په د کيا-

لکھی ہوئی پہنچی ہیں، ان کو سر اور آنکھول پررکھنا اور بوسہ دینا چاہے۔ ابو لہب تبت یداد کلہ کے گلی کوچوں میں یہی کھتا پھرتا تھا کہ اے لوگو! تم محمد ملٹی آئے کی کوئی بات (حدیث) نہ سننا منکرین حدیث بھی آج گلی کوچوں میں یہی ڈھنڈورا پیٹتے پھر رہے ہیں کہ یہ سب حدیثیں خرافات اور مفتریات کا انبار ہیں قابل اعتبار نہیں ابو جمل بھی یہی کھتا تھا کہ اے محمد ملٹی آئے میں تم کو جھوٹا نہیں کھتا مگر جو تم کھتے ہواس کو صحیح نہیں سمجھتا اسی طرح منکرین حدیث کھتے ہیں کہ ہم حضور پر نور ملٹی آئے کہ کو نہی صادق سمجھتے ہیں مگر حضور ملٹی آئے کہ کے فرمان کو صحیح نہیں مانتے۔ "لعمری انہم لفی اسکرتھم یعمھوں" (آپ کی جان کی قسم وہ اپنی مستی میں مدموش تھے) "وسیعلم الذین طلموا ای منقلب ینقلبوں" (اور عنقریب ان ظالموں کو معلوم موجائے گاکہ کیسی جگہ ان کو لوٹ کرجانا ہے)

أبل اسلام كاعقيده

عہد نبوت سے لے کراس وقت تک تمام امت محمد یہ کے علماء و صلاء اور عوام و خواص سب کا یہ عقیدہ رہا ہے اور انشاء اللہ قیامت تک رہے گا، کہ حفور پر نور ملآئیلیم کی ذات با برکات آفتاب نبوت و رسالت کے، آپ ملآئیلیم کا وجود باجود تمام عالم کے لیے رحمت ہے، آپ ملآئیلیم کی عدیث اور سنت امت کے لیے حجت اور مشعل بدایت ہے، آپ ملآئیلیم کی عدیث اور سنت امت کے لیے حجت اور مشعل بدایت ہے، آپ ملائیلیم کی محبت اور کلید جنت ہے اسوہ حمنہ کا اتباع کیمیائے سعادت اور کلید جنت ہے اس موجب شفاعت اور آپ ملائیلیم کی محبت اسخرت میں موجب شفاعت اور حسن بی موجب شفاعت اور حسن بی ماری موجب شفاعت اور حسن بی باعث معیت و مرافقت ہے۔

و من يطع الله والرسول فاؤلنك مع الذين انعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهدآء والصلحين و حسن آولئك رفيقاً. ذالك الفضل من الله و كفى بالله عليماً (۱)". (اور جو شخص الله اور رسول كاكمنا مان لے كا تواہے اشخاص بھى جنت ميں، ان حضرات كے ساتھ مول كى جن پر الله تعالىٰ نے (كامل) انعام فرمايا ہے يعنى انبياء (عليمم السلام) اور صديقين اور شهداء اور صلحاء اور يہ حضرات بهت اچھے رفيق بيل يہ فضل ہے اللہ تعالىٰ كى جانب سے اور الله تعالىٰ كافى جانے والے بيں اور الله تعالىٰ كى جانب سے اور الله تعالىٰ كافى جانے والے بيں )۔

### منكرين حديث كاعقيده

منکرین حدیث کا عقیدہ یہ ہے کہ معاذ اللہ تم معاذاللہ، رسول اللہ اللہ اللہ اللہ کی حیثیت محض ایک قاصد اور ڈاکیہ کی سی ہے اللہ کا بیغام پہنچادینے کی بعد نبی کو لوگوں سے کچھ کھنے سننے کا حق باقی نہیں رہتا خدائے تعالیٰ کا بیغام پہنچادینے کے بعد نبی کی حیثیت عام انسان کی سی موجاتی ہے گویا نبی اور امتی سب برا بر موجاتے بین کفار لئام سمیشہ سے حضرات انبیا، کرام علیم سے بھے آئے۔

قالوا ما آنتم الا بشر مثلنا"("). (کفار نے انبیاء کرام سے یہ کہا کہ سنیں ہوتم مگر ہم جیسے آدمی یعنی ہم کیول تہاری سنیں اور کیول تہاری اطاعت کریں)۔

<sup>(</sup>۱) سم: النساء: ۱۹

<sup>(</sup>۲) منگرین حدیث کایہ نظریہ اگر بالفرض مان لیاجائے کہ نبی کریم مٹھی اللہ کے قاصد بیں اور جب کوئی قاصد کی دو سرے کے پائ کسی کا بیغام لے کر آتا ہے اور اس بیغام میں کوئی بات وسناحت طلب مو تو سب سے پہلے سی قاصد کی طرف رجوع کیا جائے گا اور اس قاصد کی طرف سے بیان کردہ توضیح و تشریح کوسب سے زیادہ مستند سمجا جائے گا۔ (۳) ۱۰: ابرامیم: ۱۰

تبمسري باانبياء برداشتند اولياء راتبميوخود ينداشنتد ماوًا يشال بسته خوا بيم وخور (١) گفت انبک ما بشیرایشال بشیر منکرین حدیث کہتے ہیں کہ منصب نبوت ورسالت کے اعتبار سے نبی کی کوئی دینی اور شرعی حیثیت نہیں بلکہ نبی مسلما نوں کا امیر جماعت اور ناظم ہونے کی حیثیت سے واجب الااطاعت ہے جیسے سر زمانہ میں امیر کی اطاعت واجب ہوتی ہے اسی طرح نبی بھی اینے زمانہ کا امیر اور حامم موتا ہے اسی حیثیت سے اس کی اطاعت واجب اور لازم ہوتی ہے باقی نبی سونے کی حیثیت سے نبی کا کوئی قول اور فعل حجت نہیں۔ صرف اللہ کا حكم واجب العمل عد "ان الحكم الالله" (r)\_ سوائے اللہ کے کسی کا حکم نہیں۔ غیر اللہ کے حکم کو ما ننا شرک ہے۔ کیاان مرعیان قرآن کے قرآن میں یہ آیت نہیں ؟

"من يطع الرسول فقد اطاع الله"("). (جورسول كى اطاعت كرے اس نے اللہ کی اطاعت کی)۔

منكرين حديث كالمقصود، قرآن كريم كااتباع نهيں بلكه توحيد كي آر لے کر نبوت سے کنارہ کش مونا چاہتے بیں کیا "اشھد ان محمد عبدہ ورسوله" كا اقرار "اشهدان لا الد الا الله" كمنافي اورمباين عي ؟ (")-

## ا نکار حدیث کی اصل وجہ

ا نکار حدیث کی یہ وجہ نہیں کہ حدیث ہم تک معتبر ذریعہ سے نہیں

انبیا، کے سات کا برابری کا دعویٰ کرتے بیں اولیا، کو اپنے جیسا شمار کرتے بیں۔ کہتے بیں کہ وہ بھی بشریس، ہم بھی بشریس، ہم اور وہ سونے اور کھانے کے مشغلہ میں بندھے آئے بیں (r) (۳) ۳: النساه: ۸ (۳) سباین: متصادم، متصاد

بہنچی بلکہ انکار صدیث کی اصل وجہ یہ سے کہ طبیعت میں آزادی ہے۔ آزاد رمنا جاستی ہے نفس یورب کی تہدیب اور تمدن پر عاشق اور فریفتہ ہے۔ اور انبیا، ومرسلین کے تمدن سے نفور اور بیزار سے کیونکہ شریعت عزا، ملت بيصنان احاديث نبويه اور سنن مصطفويه قدم قدم ير شهوات نفس مين مزاحم بير- حضرات انبيا عليه المائية كي بعثت كا اولين مقصد نفساني خواشوں کا کچلنا اور یامال کرنا ہے اس لئے کہ شہوتوں کو آزادی دینے سے دین اور دسیا دو نوں سی تباہ سوجاتے بیں اس لئے منگرین حدیث نے ال دو متضاد راموں میں تطبیق کی ایک نئی راہ تکالی وہ یہ کہ حدیث کا تو انکار کردیاجائے جو سماری آزادی میں سدراہ سے اور مسلمان کھلانے کے لیے و آن کریم کا افرار کر لیاجائے کیونکہ قرآن کریم ایک اصولی اور قانونی کتاب ہے، اسکی حیثیت ایک دستور اساسی کی ہے کہ جوزیادہ تر اصول اور کلیات پر مسمل سے جس میں ایجاز(۱) اور اجمال(۱) کی وجہ سے تاویل کی گنجائش سے اور احادیث نبویہ اور اقوال صحابہ میں ان اصول اور کلیات کی شرح اور تفصیل ہے اس میں تاویل کی گنجائش نہیں اس لئے اس گروہ نے حدیث نبوی کا توانکار کردیا اور مسلمان کھلانے کے لیے قرآن کریم کو مان لیا اور اس کے مجملات اور موجز کلمات میں ایسی من ما فی تاویلیں کیں (۱) ایجاز ؟ آن کریم کے وجوہ اعجاز میں سے سے علامہ و وی کے مطابق کی خاص مقصد کو اوا كرف كے ليے كام يا توطويل موتا ع، ضرورت كے مطابق موتا عاور بعض اوقات الفاؤكم موتے بين كين متعد ومعانى ك بيان مين كوئى نقصان واتع نبين موتا- جيم اليت ولكم في القصاص حيواة يا اولى اللاب سايت القام الفاظ ليكن معاتى كاليك سمندران مين يسال ع-(٢) معن اوقات مختصر الفاظ مين كسي واقعه كي جانب اشاره كيا جاتا --

کہ جس میں ان کے اسلام اور یورپ کے کفر اور الحاد میں کوئی منافات ہی نہ رہی "و ذالک غایة طلبهم و نهایة طربهم"

### افسوس اور صد افسوس

کہ مجوسی اور بت پرست، یہودی اور صلیب پرست تواپنے مذہبی مسائل کے ثبوت کے لیے اپنے مقتدا اور بیشوا کے اقوال اور افعال اور اس کے کلمات اور ملفوظات کے حجت اور سند سمجھتا ہے مگر ایک ، عی اسلام جو ربان سے رسول اللہ ملٹوئیلیلم کواپنا مقتدا اور بیشوا بھی مانتا ہے وہ آپ کی حدیث اور سنت کو حجت اور واجب العمل نہیں سمجھتا۔

اے مسلمانو! تم نے سن لیا اور دیکھ لیا کیا یہ منصب نبوت ورسالت کے ساتھ کھلاموا استمزاء اور تمنز نہیں (۱۱)

## منکرین حدیث سے ایک سوال

مند بن حدیث یہ بتلائیں کہ جب نبی کا قول حجت المہیں تو نبی کا یہ قول کہ یہ قرآن کا کلام اللہ اللہ کا کلام ہے کیے حجت ہوا۔ قرآن کا کلام اللہ اللہ کا بھی تو نبی ہی کے قول سے معلوم ہوا جو ایک شخص کی خبر ہے اور خبر واحد ظنی ہوتی ہے اور ظن حجت نہیں۔ قرآن کریم کی آیتوں اور سور توں کی ترتیب نبی ہی کے بتلانے سے تومعلوم ہوئی۔ نیز قرآن کریم کے کا تب اور راوی (۱۱) بھی وہی حضرات نیز قرآن کریم کے کا تب اور راوی (۱۱) بھی وہی حضرات صحابہ وتا بعین بیں جو حدیث نبوی کے کا تب اور راوی بیں۔ جو آپ کے کردی حبت نہیں اور جو شکوک اور شبمات احادیث کی روایت اور سند میں کیے جارے بیں۔ وہ شکوک اور شبمات قرآن کریم کی روایت اور سند میں بیش جاری ہوگئے ہیں تو کیا قرآن کی حجیت سے بھی دست بردار ہونے بیں جاری ہوسکتے ہیں تو کیا قرآن کی حجیت سے بھی دست بردار ہونے

## فتنه انکار حدیث کی پیشین گو ئی

حب ارشاو بارى تلک من انباء الغيب نوحيها اليک"(۱)

<sup>(</sup>۱) استهزار: مذاق، ممنز: منواین، توبین سمیرسلوک.

<sup>(</sup>۲) حبب ملم قانونی حیثیت.

<sup>(</sup>س) کی می کریم می ایک تقی ای می ایک از جائے تھے اس لیے لکھنے کے ماہر معابہ پر مشتمل کا تبین ومی کی ایک جماعت تعی جوعلامہ سیوطی کے مطابق میں صحابہ پر مشتمل تھی۔ دیکھنے الامحان، جان ص

ان راوی: حدیث بیان کرنے والے (۵) ۱۱: مود ۲۳۹

آندہ حوادث اور فتن کی خبردی جو کتب اور جس طرح حفود ملی اور فتن کی خبردی جو کتب احادیث میں مذکور بیں اور جس طرح حفور ملی ایک خبر دی اسی طرح ان کا ظهور ہوا مرموان میں فی نہیں آیا جس سے حضور ملی ایکی خبر دی اسی کا صادق و مصدوق ہونا دنیا نے اپنی آنھوں سے دیکھ لیا۔ دیگر فتن کی طرح حضور ملی ایکی فتر دی ہے جیسا کہ حدیث میر یعن میں ہے۔

لاالفين احدكم متكنا على اريكت يا تيه الامر من امرى مما امرت به او نهيت عنه فيقول لا ادرى ما وجدنا في كتاب الله اتبعناه'''.

(حضور ملی آیتی نے فرمایا کہ نہ پاؤل میں تم سے کسی کو کہ اپنی اپنی مسند پر بیٹے کر (ایسا مغرور ہوجائے کہ جب) میرا حکم اس کے پاس بینچ تو (نگبر اور نخوت سے حقارت ہمیر لہ میں) یہ کھے کہ میں نہیں جانتا کہ یہ کیا حکم سے سے حقارت ہمیر لہ میں گے فقط اس کی بیروی کریں گے)۔
سے ۔ ہم جو قرآن میں پائیں کے فقط اس کی بیروی کریں گے)۔

یہ حدیث سنن ابی داؤد، ترمذی، ابن ماجہ اور دلائل النہوۃ بیہ فی میں ابوراقع سے مروی ہے اور مقداد بن معدیکرب کی روایت میں یہ الفاظ سے بیں "الا انبی اوتیت القرآن و مثلہ معه" (۱) ہاگاہ موجاؤ کہ مجھ کو قرآن دیا گیا اور بمقدار قرآن کے اور بھی احکام شریعت مجھ کو دیا گئے۔ یفتر کوئی نیافتنہ نہیں سلف کے عمد میں بھی ایسے طحد اور زندین موئے ہیں کہ حدیث نبوی کے منکر تھے علماء ربانیین نے ان کا جواب اور رد لکھا سب حدیث نبوی کے منکر تھے علماء ربانیین نے ان کا جواب اور رد لکھا سب

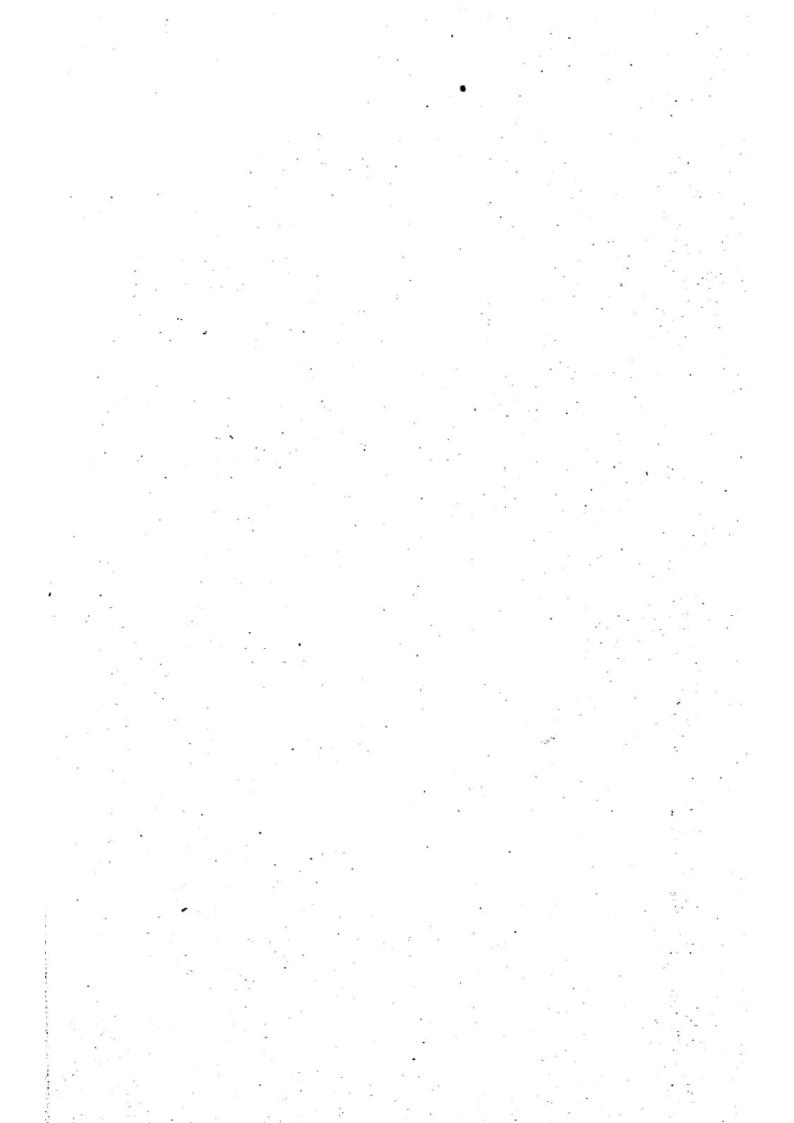
<sup>(</sup>۱) ابن ماجه، سنن ابن ماجه: (۱۳) خاه: ص٧٠٥- باب تعظيم عديث رسون الندستين في (٢) مقدمه -

<sup>(</sup>٢) بيستى، ابو بكر محمد بن حسين. دلائل النبوة. ١٠: س ٥٣٩ -

انبی حفرات کی رسمائی سے یہ ناچیز بھی اہل اسلام کی خدمت میں اوادیث نبویہ کا جمت ہونا قرآن کریم سے ثابت کرنا چاہتا ہے۔ انشاء الند ثم انشاء الند حق تعالی کی رحمت سے امید واثق سے کہ جب ابل فہم قرآن کریم کی آیات بینات کی روشنی میں نبی اکرم مشاریقی کے اقوال وافعال اور حرکات و سکنات کا واجب اللطاعت اور مشعل بدایت مونا اپنی آئکھول سے دیکھ لیں گے تو جمیت حدیث کے بارہ میں شکوک و شبہات کی تمام ظلمتیں خود بحود کافور موجا نیں گے۔ اولا ہم قرآن کریم کی سیات بینات سے حدیث کا حجت مونا بیان کریں گے اور ثانیا ان شکوک اور شبہات کے جو اولا ہم قرآن کریم کی سیات بینات سے حدیث کا حجت مونا بیان کریں گے اور ثانیا ان شکوک اور شبہات کے حدیث کا حجت مونا بیان کریں گے اور ثانیا الن شکوک اور شبہات کے حدیث کا حجت مونا بیان کریں گے اور ثانیا الن شکوک اور شبہات کے دوابات دیں کے جو لوگول کے لئے گمراہی کا سبب بن رہے ہیں ان

<sup>(</sup>۱) محمد بن دریس الثافق : م ۲۰۴ه (۲) ۱۱: هود: ۸۸

یعنی اس تریز سے سمار استصود کسی شخص یا گروہ کی دل آزاری سیں اور نہ بی اس تحریر کو کو است
میں تفرقہ سے تعبیر کیا جاسکتا ہے بلکہ یہ اپنی استطاعت و قوت کی حد تک است مسلمہ کو گر اس سے بھانے،
سیح نظیم کے رسمائی اور ان کی نظیماتی اصلان کی ایک کوشش ہے۔ اس کی توفیق اللہ بی نے دی اس پر
سر ور سے اور اسی طرف مکمل توجہ



## دلائل حجیت حدیث از قر آن کریم

دليل:1

### التداور رسول برايمان

قرآن کریم میں جا بجا ایمان باللہ کے ساتھ ایمان بالرسول کو بھی فرض اور لازم قرار دیا ہے، ملائکہ کرمین کی طرح انبیاء و مرسلین پر ایمان لانے کو مدار نجات تھمرایا ہے اور سلسلہ ایمان کے بیان میں (۱) خداوند ذوالجلال، ملائکتہ اللہ، کتب الهیہ، صحف سماویہ اور حضرات انبیاء کرام میلائلم سب کوملاکر بیان فرمایا ہے۔

معلوم ہوا کہ جس طرح کتب الهید اور ملائکتہ اللہ کی وحی حجت ہے اسی طرح انبیاء کرام کے ارشادات بھی قطعاً حجت بیں جس شئے پر ایمان لانا فرض اور لازم ہوگا وہ قطعاً حجت ہوگی لہذا اگر نبی کے اقوال وافعال حجت نہ ہوئے تو پھر قر آن کریم میں نبی اور رسول پر ایمان لانے کا حکم بھی نہ ہوتا بلکہ صرف کتاب اللہ پر ایمان لانا کافی ہوتا اس لیے کہ ایمان لانا اسی شئے پر

 <sup>(</sup>۱) كما قال تعالى: فامنوا بالله ورسوله و لا تقولوا ثلثة (۱: النساء: ۱۲۱)
 وقال تعالى: انما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله واذا كانوا معه على امر جامع لم
 یذهبوا حتى پستاذنوه (۲۲: النور: ۲۲)

وقال تعالى: آمن الرسول بما انرل اليه من ربه والمؤمنون كل آمن بالله وملائكته وكتبه ورسوله لا نفرق بين احد من رسله وقالوا سمعنا و اطعنا غفرانك ربنا واليك المصير (٢:البقره: ٢٨٥)

وقال تعالى: والذين آمنوا بالله ورسله و لم يفرقوا بين احد منهم اولئك سوف نوتيهم اجورهم (٢: النساء: ١٥٢)

واجب ہوتا ہے کہ جو حجت فاطعہ(۱) اور واجب التسلیم(۲) ہو ورنہ جو شئے حجت نہ ہواس پر ایمان لانا بے سود ہے۔

منکرین حدیث کے زدیک منصب نبوت کے اعتبار سے نبی کی کوئی تشریعی حیثیت نہیں اور نہ منصب نبوت کی حیثیت سے اس کی اطاعت واجب ہے، نبی چونکہ اپنے زمانہ کا امیر اور حاکم ہوتا ہے اس لیے اس کی اطاعت واجب ہے، نبی چونکہ اپنے زمانہ کا امیر اور حاکم ہوتا ہے اس لیے اس کی اطاعت لازم ہے یہ ایسا بدیبی البطلان (۱۳) عقیدہ ہے کہ جس کو ایک معمولی پڑھا ہوا انسان بھی قبول نہیں کرسکتا اس لیے کہ سارا قرآن ایسان باللہ اور ایمان بالرسول کے حکم سے بھرا پڑا ہے جس کا صاف مطلب یہی ہے کہ خدا تعالی پر بحق الوبیت اور نبی اور رسول پر بحق نبوت ورسالت، ایمان لانا فروری ہے پس جس طرح اللہ کے احکام کو بحق نبوت و الوبیت، ماننا فرض ہے۔ اسی طرح نبی اور رسول کے احکام کو بحق نبوت و رسالت، ماننا فرض ہے۔ اسی طرح نبی اور رسول کے احکام کو بحق نبوت و رسالت، ماننا فرض ہے منکرین حدیث منصب نبوت و رسالت کی حقیقت اور جلالت ہی ہے۔

دليل: ۲

انبیاء پرایمان نہ لانے والوں کی تکفیر

نیز اگر نبی کے اقوال و افعال حجت نہ ہوتے تو نبی کے نہ مانے والے کافر ہی نہ ہوتے طالانکہ قر آن کریم انبیاء کرام پر نہ ایمان لانے

<sup>(</sup>۱) حجت قاطعه: قطعی دلیل، آخری دلیل

<sup>(</sup>٢) واجب التسليم: حس كوما ننا ضروري مو

والوں کی تکفیر و تصلیل اور تحمین و تجهیل سے ہمرا پڑا ہے اور نہ انبیاء کرام کی تکفیر و تصلیل اور تحمین و تجهیل سے ہمرا پڑا ہوتا۔
کی تکدیب کرنے والوں پر خدا کا کوئی قہر اور عذاب نازل ہوتا۔
دلیل: ۳۰
دلیل: ۳۰
نبی کے فیصلہ پر رصنا مندمی

فلاوربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا فى انفسهم حرجا مما قضيت ويسلموا تسليماً (١١).

اقسم ہے تیرے پروردگار کی ہر گرنہیں مومن ہوسکتے جب تک اپنے باہمی فراعات میں تجھ کو حکم اور منصف نہ جانیں اور پھر تیرے فیصلہ سے اپنے دل میں کسی قسم کی تنگی اور ذرہ برابر انقباض نہ پائیں اور دل و جان سے تیرے فیصلہ کو تسلیم کریں) یعنی تب مومن ہوں گے ورنہ نہیں۔ حق جل شانہ نے اس آیت میں نبی کی تحکیم اور دل و جان سے اس کے فیصلہ کے قبول و تسلیم کو مدار ایمان قرار دیا ہے اگر قر آن کریم میں متنازع فیہ شے کا فیصلہ موجود تیا تو پھر نبی کی تحکیم کی کیا ضرورت رہی فقط متنازع فیہ شے کا فیصلہ موجود تیا تو پھر نبی کی تحکیم کی کیا ضرورت رہی فقط قرآن کریم کی آیت پڑھ دینا کافی ہوگا۔

(۱) سم: النساء: ۲۵

علامہ ابن کثیر اس آیت کے شان نرول میں ایک واقعہ نقل کرتے ہیں کہ ایک یہودی اور منافق کا جبگرا ہوا، جس میں یہودی حق پر تھا، نبی کریم النائی ہے یہودی کے حق میں فیصلہ دیدیا یہ دو نول بیط صدیق اکبر اور پعر فاروق اعظم کے پاس گئے۔ فاروق اعظم گھر میں گئے اور تلوار لاکر منافق کی گردن ارادی اور کھا کہ جو نبی کے فصیلہ پر راضی نہیں اس کا فیصلہ عمر نہیں، عمر کی تلوار کرتی ہے۔ دیکھتے ابن کشیر، تفیسرالقر آن العظیم جا: ص ۵۲۱

### دليل: ہم

## اطاعت رسول ملتحليلهم

ماكان لمؤمن ولا مؤمنة اذا قصے الله ورسوله امرا أن يكون لهم الخيرة من المرهم. و من يعص الله ورسوله فقد صل صللا مبيناً (١١).

(کسی مؤمن مرد اور عورت کوالٹد اور اس کے رسول کے فیصلہ کے بعد کوئی اختیار نہیں یعنی الٹد اور اس کے رسول کے فیصلہ کا ما ننا فرض اور لازم ہے اور جس نے الٹد اور رسول کے حکم کو نہ مانا وہ صربے طور پر گمراہ موا)۔

اس آیت میں مؤمن اور مؤمنہ کے لیے دو فیصلول کا ماننا لازم ایمان قرار دیا گیا ہے ایک اللہ کا فیصلہ۔ اور ایک رسول کا فیصلہ۔ پس اگر رسول کا قول و فعل حجت نہیں تو اس کا فیصلہ ہی کیسے حجت، واجب الشملیم اور لازم ایمان ہوگا معلوم ہوا کہ قصاء رسول قرآن کریم کے علاوہ ایک مستقل حجت ہے جس کو ماننا مدار ایمان (۲) ہے اور قرآن کریم میں دوسری جگہ نبی کریم کے فیصلہ سے اعراض کرنے کو کفر اور نفاق فرمایا

(۱) سسط: الاحزاب: ۳۲

اس آیت کی تشریح کے ضمن میں غلام احمد پرویز نے یہ موقف افتیار کیا ہے کہ رسول کی فراقی رائے ہے کہ رسول کی فراقی رائے یا مشورہ سے اختلاف کا حق حاصل ہے اور اس باب میں رید کا واقعہ بین مثال ہے۔ دیکھیے پردین افلام احمد، مضوم القرآن، لامور، ۱۹۱۱۔ ص ۱۹۷۳، ۵۵۔ پرویز کا یہ موقف قرآن کریم کی صرح آیات، حدیث کی تعلیمات اور اجماع است کے خلاف ہے۔

(۲) مدارایمان: ایمان کی بنیاد

ے کما قال تعالی: و اذا دعوا الی الله ورسوله لیحکم بینهم اذا فریق منهم معرضون (۱). (اور یه لوگ جب الله اور اس کے رسول کی طرف اس غرض سے بلائے جاتے بیں کہ رسول ان سے جگڑوں کا فیصلہ کردے تو ان میں ایک گروہ پہلو تھی کرتا ہے)۔

### وليل : ۵

# اطاعت رسول ہی در اصل اطاعت الٰہی ہے

قرآن کریم میں رسول کو واجب الاطاعت (۱) قرار دیا ہے اور جا بجا اطاعت رسول کو اطاعت خداوندی کے ساتھ طلاکر ذکر فرمایا ہے۔ وماارسلنا من رسول الا لیطاع باذن اللہ(۱) (اور نہیں بھیجاہم نے کوئی رسول گراس لیے کہ بیچون و چرا اس کی اطاعت کی جائے اسی طرح اللہ کا حکم ہے)۔

اوریہ نہیں فرمایا و مانولنا من کتاب الا لیعمل بدیعنی ہم نے فقط قرآن کو عمل کے لیے نازل کیا ہے۔

باایها الذین آمنوا اطیعوا الله واطیعوا الرسول (۱۰۰۰ (۱س) والو ایمان والو ایمان والو ایمان کامقت کی مقتضی ہی یہ ہے کہ تم اللہ کی اطاعت کرواور نیز اس کے رسول کی اطاعت اور فرما نبرداری کرو)۔

<sup>(</sup>۱) ۲۸: النور: ۲۸

<sup>(</sup>r) واجب الاطاعت: جس كي فرما نبر داري ضروري اور حكم عدولي ناجا زُسو-

<sup>(</sup>٣) سم: النياه: ١٦٢

<sup>(</sup>س) س: النباء: ٥٩

لغت میں اطاعت کے معنی طوع اور رغبت اور دلی را بطہ سے حکم بھا لانے کا نام ہے محض صابطہ پری کو اطاعت نہیں کھتے (۱) بلکہ قرآن کریم نے اطاعت رسول کوعین اطاعت خداوندی اور بیعت رسول کوعین بیعت خداوندی اور بیعت رسول کوعین بیعت خداوندی قرار دیا ہے۔

من يطع الرسول فقد اطاع الله (۱٬۰۱۰ (جورسول كى اطاعت كرے اس نے در حقیقت اللہ بی كى اطاعت كى)-

ان الذين يبايعون انما يبايعون الله يدالله فوق ايديهم (٢). (تحقيق جو لوگ آپ كے باتھ پر بيعت كرتے بيں وہ در حقيقت الله كي بيعت كرتے بيں الله كا باتھ ان كے باتھوں كے اوپر ہے)-

وست او راحق چودست خویش خواند تایدالله فوق ایدیهم براند (۱۱) و مارمیت اذ رمیت ولکن الله رمی (۱۰) (اور آپ نے خاک نهیں پیمنکی جس وقت که آپ نے پیمنکی تھی )۔ جس وقت که آپ نے پیمنکی تھی )۔ حض رین ان مائٹائلی نے میں کافیاں کی طرف الله دیا ہے ۔ ا

حضور پر نورمانی کی است بدر میں کافروں کی طرف "شاہت الوجوہ"

<sup>(</sup>۱) اطاعت کا مادہ "طوع" ہے جس کی گفوی وصاحت کرتے ہوئے امام راغب محتے ہیں کہ طوع کے مراد سر تسلیم خم کرنا ہے اور اس کا مقابل کرہ (زبردستی) آتا ہے اللہ تعالی نے زمین و آسمان کو فرمایا تم آؤمیرے پاس خوشی کے ساتھ یا مجبوری میں۔ راغب کی اس تحریر سے واضح ہوا کہ طاعت کے لفظ میں بی یہ بات پائی جاتی ہے کہ یہ فرما نبرداری اور تسلیم ورصا کسی بیرونی جبر کے نتیجہ میں نہ ہو بلکہ انسان کے اندر پائے جانے جانے والے اس جذبہ کی وجہ سے جواس کواحکام کی پابندی پر آمادہ کرتا ہے۔ دیکھے راغب، مفردات، ص ۱۳۰

<sup>(</sup>۲) ۳:النساء: ۸۰

<sup>(</sup>٣) ٢٨: الفتح: ١٠

<sup>(</sup>س) السُلُونِيَةِ كَ باتحد كوالله تعالى في ابنا باتحد شمار كياتاكم "بد الله فوق ايديهم" وق أون نافدر ب

<sup>(</sup>۵) ۸: الانفال: ۱۷

پڑھ کرایک مشت خاک پینکی تمام کافر اپنی آنگھیں ملنے لگے اس پر اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا ومارمیت افر رمیت ولکن اللہ رمی ۔ یعنی ظاہر میں رمی اگرچہ آپ کے باتھ سے تھی لیکن در حقیقت وہ اللہ کے باتھ سے تھی کیونکہ بشر میں یہ طاقت نہیں کہ ایک مشت خاک سے ایک عظیم لشکر کی آنگھول کو خیرہ بنادے اور ہر سپاہی کی آنگھ میں اس خاک کو پہنچا دے یہ سب اللہ کی قوت اور طاقت نہ تھی البۃ آپ کا باتھ اللہ کی قوت وار طاقت نہ تھی البۃ آپ کا باتھ اللہ کی قوت وار طاقت نہ تھی البۃ آپ کا باتھ اللہ کی قوت وطاقت کا مظہر اور تجلی گاہ تھا (۱)۔

تور قرآن بازخوال تفسیر بیت گفت یزدال مارمیت اذرمیت افر میت افر میت افر میت افر میت افر میت افر میت افر است گربیرانیم تیرال نے زماست ماکمان و تیراندازش خداست (۲) جس طرح شیلیفون خود نهیں بولتا بولنے والا پس پردہ کوئی اور موتا ہے اسی طرح نبی کی ربان سے جو نکلتا ہے وہ در حقیقت اللہ کی آواز موتی ہے۔

گفته او گفته الله بود گرچه از حلقوم عبدالله بود<sup>(۱۳)</sup>

(۱) سنا حدیں حق و باطل کے اولین معرکہ میں نبی کریم مٹھی آبھ نے عین حالت جنگ میں تین مرتبہ شاہت الوجود کھ کہ ایک مشی سنگریزے قریش کی طرف بعیشکے اور صحابہ کو حملہ کا حکم دیا کفار کے ایک مزار کے لشکر میں کوئی شخص ایسا نہ تھا جواس سے متاثر نہ ہوا ہوا ہے حیران اور پریشان ہوئے کہ میدان سے ان کے قدم اکھڑ گئے ایک مشت خاک میں یہ اثر اللہ ہی کا بیدا کردہ تھا اس کی جانب اس ایت مبارکہ میں اشارہ ہے۔

(۲) ال شركا ترجمہ قرآن سے سيكه، اللہ فرمايا كه آب الله في الله عن بعين جب آب الله الله الله الله الله الله عن الله عم تو صرف كمان في بعين تحد، اگر بم في تير بيوست كيے بين تووه بمارى طرف سے نہيں بين بلكه بم تو صرف كمان بين، تيراندازالله تعالى بين

(۳) آپ التائیم کی گفتگو، اللہ کی گفتگو ہوتی اگرچہ بظاہر وہ اللہ کے بندے (نبی کریم التائیم) کی زبان مبارک سے ہوری موتی ہے۔

### دلیل:۲ عصمت رسول ا کرم طلقائیلهم

قال تعالى والنجم اذا هوى ماصل صاحبكم و ماغوى و ما ينطق عن الهوى ان هو الا وحى يوحى (١).

یعنی جس طرح ستارہ اپنی ایک معین رفتار پر چلتا ہے ذرہ برابراد حر
یا ادھر نہیں موباتا اسی طرح نبی اکرم محمد مصطفیٰ ملٹی اللہ اسمان نبوت و
رسالت کے ایک ستارے بیں جوراہ اللہ تعالیٰ نے ان کے لیے مقرر فرمادی
ہے اس سے ذرہ برابر آگے بیچھے نہیں ہوسکتے۔ اور جس طرح ظاہری
ستارول کا نظام محکم ہے اسی طرح بلکہ زائد باطنی اور روحانی ستارول کا نظام
میم ہے جس میں ذرہ برابر تزلزل اور اختلاف کا امکان ہی نہیں ظاہری
ستارل سے ظاہری راستول کی بدایت وا بستہ ہے اور باطنی ستارول سے
باطنی اور روحانی راستول کی بدایت وا بستہ ہے اور باطنی ستارول سے
باطنی اور روحانی راستول کی بدایت وا بستہ ہے۔

<sup>(</sup>۱) ۱۵۳ النم: اتا ۱۳ مد اسلم جیراج پوری اس آیت کی تشریح کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ اس آیت میں دعویٰ قرآن کے اللہ کی وحی ہونے کا کیا جارہا ہے، نبی کریم مٹائیلیم کی پر نطق وگویائی کا نسبی جیراج پوری یہ موقت اس لحاظ سے بھی درست نمیں کھ نطق کا لفظ لغوی اعتبار سے اس کی گنجائش نسبی کھتا، دوسرے یہ کہ نطق کا لفظ قرآن کریم میں گیارہ مرتبہ استعمال ہوا ہے اور کی بھی جگہ کی کتاب یا تحریر پڑھنے کے لیے استعمال نمیں موا بلکہ گفتگو اور عام بول جال کے لیے بی استعمال موا ہے۔

(ف) اس آیت میں صلال اور غوایت دو نول کی نفی فرمائی۔ دو نول میں فرق یہ ہے کہ صلال۔ علم کی گراہی کو کھتے ہیں اور غوایت عملی گراہی کو لہذا معنی یہ ہوں گے کہ حضور ملتی آئی ہے نہ علم میں غلطی ہے اور نہ عمل میں۔ بعض علماء نے اس طرح فرق کیا کہ صلال وہ ہے کہ جو خطاً ہو اور غوایت وہ ہے جو عمداً ہو بعض نے یہ کہا کہ صلال کے معنی حق اور صحیح عوایت وہ ہے جو عمداً ہو بعض نے یہ کہا کہ صلال کے معنی حق اور صحیح راستہ سے مبٹ جانے کے بیں اور غوایت کے معنی باطل راستہ پر چلنے کے بیں۔ کہا قال تعالی:

وان یروا سبیل الرشد لا یتخذوه سبیلاً و آن یروا سبیل الغی یتخذوه سبیلاً (۱). (اوراگر وه بدایت کا راسته دیکھیں تو اس پر نہیں چلتے اور اگر گرابی کاراسته دیکھیں تواس پرچلنے لگتے بیں)۔

اور اس وحی میں سے متلو کو قرآن اور وحی غیر متلو کو حدیث کھتے
میں اور یہی وجہ ہے کہ نبی کا خواب بھی حجت ہوتا ہے اگر نبی کا خواب
حجت نہ ہوتا توا براہیم خلیل اللہ کا محض خواب کی بنا پراپنے بیٹے کو ذبح کرنا
جائزنہ ہوتا جس کا مفصل قصہ قرآن کریم میں مذکور ہے (۱) حضرت
یوسف علیفا کا تمام قصہ ایک خواب ہی کی تعبیر تھا (۳)۔

<sup>(</sup>۱) ٤: الاعراف: ٢١٦

<sup>(</sup>۲) سورة طنفت میں یہ واقعہ تفسیل سے بیان کیا گیا کہ حضرت ابرامیم مطنع نے اپنے بیٹے کو ذبح کرت ابرامیم مطنع نے اپنے بیٹے کو ذبح کرتے ہوئے کہ یہ حکم الهی تعا۔ کرتے ہوئے کہ یہ حکم الهی تعا۔ دبکھے الطنفت:۱۰۲ تا ۱۰۷

<sup>(</sup>٣) اشارہ ہے حضرت یوسف میلام کے خواب کی جانب جس میں آپ مٹھ این سازی اور اور اور اور کی اس میں آپ مٹھ این سازی اور کیارہ ستارول کو سجدہ کرتے ہوئے دیکھا تھا۔ دیکھئے ۱۲: یوسف: ۲۰

دلیل: ہے

مقام انبياء عليهم السلام

قرآن کریم کی نصوص، عبارات اور اشارات سے یہ معلوم موتا ہے کہ حضرات انبیاء کرام علیا کا درجہ لائکہ اللہ سے بلند اور برتر ہے لائکہ کرام باوجودیکہ ان کے حق میں یہ ارشاد باری ہے۔ عباد مکرموں لا یسبقونه بالقول وهم بامرہ یعملوں (۱) اور لایعصوں الله ما امرهم و یعملون مایومرون (۱) کین بایل سمہ حق جل شانہ نے اپنی خلافت و دیا نت یفعلوں مایومرون (۱) کیکن بایل سمہ حق جل شانہ نے اپنی خلافت و دیا نت کا منصب جلیل حضرت آدم علیا کوعطا فرمایا اور معبود ملائک بنایا اور فرشتول کی تبیح و تقدیس کے مقابلہ میں ان کا علم میں فائق اور برتر ہونا فرایا اور جس ابلیس لعین نے ان کی افضلیت اور برتری کے مقابلہ میں۔ اناخیر منه خلقتنی من نار و خلقته من طین (۱) اور هذا الذی کرمت علی (۱) کا لفظ ربان سے نکالااس کو بیک وقت و دوگوش سمیشہ کے لیے علی (۱) کا لفظ ربان سے نکالااس کو بیک وقت و دوگوش سمیشہ کے لیے بارگاہ قدس سے نکال باسر کیا۔

غرض یہ کہ حضرت آدم علیظ کے سریر تاج خلافت رکھا اور ملائکہ کرام جن کوحق تعالیٰ نے قرآن کریم میں جابجا اپنا لشکر اور اپنی فوج فرمایا کما قال تعالیٰ ومایعلم جنود ربک الا ھو(۱) ان کو اپنے انبیاء اور

<sup>(</sup>۱) ۲۱: الانتياه: ۲۷

<sup>(</sup>۲) ۲۰: التحريم: ۲

<sup>(</sup>٣) ١٤: الاعراف: ١٢

<sup>(</sup>٣) ١: الأمراء: ٢٢

<sup>(</sup>۵) مما: الدرز: اس

خلفاء کا ممد اور معاون بنایا اورجب کبی حضرات انبیاء کا اعداء اللہ سے مقابلہ موا تو اللہ کے لئکر یعنی فرشتول نے انبیاء کرام کی تائید اور امداد کی اور اعداء اللہ کو تہ و بالا اور زیروز بر کیا۔ اور فرشتول نے انبیاء کے جھنڈے نیچ موکر کفار کا مقابلہ اور ان سے مقاتلہ کیا جیسا کہ جنگ بدر میں پیش آیا۔ غرض یہ کہ قرآن کریم کی بے شمار نصوص سے حضرات انبیاء کرام علیلا کی طرح کی سیادت (قیادت) اور ملائلہ مکرمین کی تابعیت (۱۱) روز روشن کی طرح کی سیادت (قیادت) اور ملائلہ مکرمین کی تابعیت کا یہ اجماعی عقیدہ سے کہ انبیاء کرام ملائلہ اللہ سنت والجماعت کا یہ اجماعی عقیدہ سے کہ انبیاء کرام ملائلہ اللہ سنت والجماعت کا یہ اجماعی عقیدہ سے کہ انبیاء کرام ملائلہ اللہ سنت والجماعت کا یہ اجماعی عقیدہ سے کہ انبیاء کرام ملائلہ اللہ سنت والجماعت کا یہ اجماعی عقیدہ سے کہ انبیاء

ان الله اصطفی آدم ونوحاً وآل ابراسیم وآل عمران علی العلمین (۱۰). (تحقیق الله تعالیٰ نے آدم اور نوح اور آل ابرائیم اور آل عمران کو تمام جهانوں پر فضیلت دی)۔

وقال تعالى: وتلک حجتنا آتیناها ابراهیم على قومه نرفع درجات من نشاء ان ربک حکیم علیم ووهبناله اسحاق و یعقوب. کلا هدینا ونوحا هدینا من قبل. و من ذریته داؤد وسلیمان و ایوب و یوسف و موسی و هارون و کذالک نجری المحسنین وزکریا و یحیی وعیسی والیاس کل من الصالحین. واسماعیل والیسع ویونس ولوطا (۳).

حق تعالی شانہ نے ان آیات میں انبیاء کرام علیہ کا نام بنام تذکرہ فرمایا اور اس کے بعد فرماتے بیں: وکلا فضلنا علی العالمین (°) اور سر

<sup>(</sup>۱) تا بعیت: نیابت،معاونت، مدد

<sup>(</sup>۲) ۳: آل عمران: ۳۳

ר: ועושן: אשודא (ש)

<sup>(</sup>۳) ایصناً:۸۲

ایک کو سم نے تمام جمانوں پر فضیلت اور بزرگی دی اور ظاہر ہے کہ ایک کو سم نے تمام جمانوں پر فضیلت اور بزرگی دی اور ظاہر ہے کہ عالمین میں فرشتے بھی داخل بیں معلوم ہوا کہ انبیاء کرام علیفا فرشتوں سے عالمین میں فرشتے بھی داخل بیں معلوم ہوا کہ انبیاء کرام علیفا فرشتوں سے عالمین میں وقت میں افضال بیں۔

دليل:۸

## نبی کاعمل-منهاج و شریعت

قال تعالى: لكل جعلنا منكم شرعة و منهاجا(١).

واتبع ملة ابراهيم(٢).

(سر ایک کو سم نے ایک شریعت اور ایک طریق دیا ہے) (آپ ملت ابرامیمی کااتباع کیجئیے)۔

ثم جعلنا ک على شريعة من الامر فاتبعها ولا تتبع اهوآ الذين لا يعلمون (٣).

اہم نے آپ کوایک شریعت پر کردیا ہے پس آپ اسی کا اتباع کیجئیے اور نادا نول کی خواشول پر نہ چلنا)۔

<sup>(</sup>۱) ۵:۱۷ ده

<sup>(</sup>۲) ۱۲:۱۲ الحل: ۱۳۳

<sup>(</sup>۳) ه۱۸: الجاثيه: ۱۸

یہ منہاج، شریعت اور لفظ ملت جس کا ذکر قرآن کریم میں بار بار آیا ہے، یہ تمام کتاب اللہ اور صحیفہ خداوندی ہے سوا بیں۔ منہاج اور شریعت صرف نبی کے اقوال و افعال اور اس کے تکلم اور سکوت (۱) کے مجموعہ کا نام ہے جس پر گامزن مونا قرآن کریم نے فرض اور لازم قرار دیا

دليل: ٩

# نبی کریم طلع کی زندگی- اسوه کامله

لقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة لمن كان يرجو الله واليوم الاخر وذكر الله كثير (٢١١).

(تحقیق تمهارے لیے رسول کی ذات میں عمدہ نمونہ ہے یعنی جو شخص اللہ اور یوم آخرت کی امید رکھتا ہوا اور اللہ کا کشرت سے ذکر کرتا ہے اس کے لیے آب نمونہ بیں)۔

اس آیت میں حصور ملی آیا کی ذات با برکات کو اسوہ حسنہ یعنی بہترین نمونہ قرار دیا ہے کہ یہ اللہ کی اطاعت کا نمونہ بیں، ان کو دیکھ کر اللہ کی اطاعت کا نمونہ بیں، ان کو دیکھ کر اللہ کی اطاعت کرواور سر قول و فعل اور سر حرکت و سکون میں ان کا اتباع کروائ۔

<sup>(</sup>۱) . تكلم اور سكوت: گفتگو اور خاموشي

<sup>(</sup>r) سس: الاحزاب: ۲۱

<sup>(</sup>٣) امام راغب اصفهانی اسوة کامفوم بیان کرتے ہوئے لکھتے بیں کہ اسوة انسان کی اس حالت کو کئتے بیں کہ اسوة انسان کی اس حالت کو کئتے بیں جو کسی دومرے کی اتباع اور پیروی میں وہ انتیار کرتا ہے خواد وہ حالت اچھی ہویا بری۔ یعنی نبی کریم التا ہے کہ انتہ کی اتباع اور پیروی کی عملی تصویر اور کیفیت ہے۔

جانیا جائیے کہ اللہ تعالیٰ نے حضرات انبیاء علیم السلام کو فقط اس لیے نہیں بھیجا کہ وہ فقط بندول تک اللہ کا پیغام پہنچا کر اپنی منصبی خدمت سے فارغ بوجائیں بلکہ وہ من جانب اللہ۔ امت کے لیے معلم، بادی، مصلح اور مربی بلکہ اسوہ حسنہ بنا کر بھیجے گئے ہیں تاکہ ان کا سر قول، سر فعل اور ان کا سر بیان اور سکوت امت کے لیے حجت اور مشعل بدایت ہواور اللہ کے کا سر بیان اور سکوت امت کے لیے حجت اور مشعل بدایت ہواور اللہ کے بندوں کو معلوم ہوجائے کہ خدا کی اطاعت اس طرح کرو جس طرح نبی کو بندوں کو معلوم ہوجائے کہ خدا کی اطاعت اس طرح کرو جس طرح نبی کو کرتے دیکیاں۔

دليل: ١٠

مقاصد نبوت

لقد من الله على المؤمنين اذ بعث فيهم رسولاً من انفسهم يتلو عليهم آياته ويركيهم و يعلمهم الكتاب والحكمة و ان كانوا من قبل لفى ضلال مسن(۱).

(تحقیق اللہ تعالیٰ نے مؤمنین پر ایک عظیم احسان فرمایا کہ ان میں سے ایک عظیم احسان فرمایا کہ ان میں سے ایک عظیم الثان رسول بھیجا جوان پر آللہ کی آیتوں کی تلاوت کرتا ہے اور ان کو کتاب ان کو کفر اور معصیت کے میل سے پاک اور صاف کرتا ہے اور ان کو کتاب

<sup>(</sup>۱) علامہ ابن کشیر اس آیت کی تفسیر کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ اگرچہ اس آیت کا شان نرول غزوہ احزاب میں تقسیم غنیمت کا موقع ہے لیکن یہ حکم اس واقعہ کے ساتھ خاص نہیں بلکہ یہ حکم عام ہے رندگی کے سر شعبہ اور مرحلہ میں ہمارے لیے نبی کریم کی تعلیمات اور آپ کی طریقوں کی پیروی ہمارے لیے ضروری ہے۔ دیکھئے ابن کشیر۔ تفسیر،جس: س ۲۷ م

<sup>(</sup>۲) ۳: آل عمران: ۱۲۳

اور حکمت کی تعلیم دیتا ہے اور تحقیق لوگ اس رسول کی آمد سے پہلے کھلی گھراہی میں تھے)۔

اس آیت میں حق جل شانہ نے بعثت نبوی کے مقاصد کو بیان فرمایا سے جو حسب ذیل بیں۔

(۱) تلاوت آیات یعنی آیتون کو پرٹھ کرسنانا

(۲) تزكيه اخلاق واعمال يعنى امت كے ظاہرى اور باطنى امراض كامعالجه اور اصلاح۔

(m) تعلیم کتاب اللہ- یعنی کتاب اللہ کے معافی کو سمجانا- اور ظاہر ہے کہ اس تعلیم کے لیے فقط تلاوت آیات کافی نہیں۔ تلاوت اور شنی ہے تعلیم اور شنی سے تلاوت کے معنی محض الفاظ سنادینے کے بیں اور تعلیم کے معنی معانی اور مفامیم کے سمجانے کے بیں۔ اس آیت سے یہ معلوم موا کہ بدایت ورشد کے لیے فقط کتاب کا نازل کردینا کافی نہیں بلکہ تعلیم و تربیت کے لیے حضرات انبیاء کی بعثت بھی ضروری ہے۔ اس لیے کہ تعلیم کے لیے فقط کتاب کافی نہیں بلکہ عملی نمونہ بھی ضروری ہے اس کی واضح مثال خوش نویسی کی کتاب ہے کہ محض اس کو دیکھ کر خوش نویس نہیں بن سکتا جب تک کہ ماسر کتا بت استاذاس کو کتا بت نہ سکھائے کیجی زبان سے ب اورج کا قاعدہ بتلائے گا اور کبھی خود اپنے باتھ سے لکھ کر د کھلانے گا کہ اس طرح لکھو<sup>(۱)</sup>اور کبھی شاگرد استاذ کے سامنے حروف لکھ کر دکھائے گا اور استاذان کو پاس کرے گا شاگردوں کے حروف پر استاذ کا سكوت كرجانا اوريه نه كهناكه تم نے يه حروف غلط اور خلاف قاعدہ لکھے اسى كا

<sup>(</sup>۱) مذا كما ورد في الحديث صلوا كما رايتمو في - مؤلف

نام پاس کرنا ہے۔اسی طرح آنحضرت التی ایم کا کسی امر کو دیکھ کر منع نہ کرنا اسی کا نام شریعت میں تقریر نبوی ہے خلاصہ یہ کہ تعلیم اور تربیت کے تین طریقے بیں قول، فعل اور تقریر(۱) اور پھر کسی کی تعلیم کسی طریقہ سے ہوتی ہے اور کسی کی کسی اور طریقہ سے، ظاہر ہے کہ تعلیم اور تزکیہ کے طریقے قرآن کریم میں منصوص نہیں، نبی اور رسول بی کی تلقین سے معلوم ہوں کے اور آن سب کو حدیث بی کھتے بیں۔ معلوم ہوا کہ نبی کی حیثیت فقط قاصد اور ڈاکیے کی سی نہیں کہ فقط اللہ کا بیغام بندول تک پہنچا دیا اور پھراس کو خدا کے بندول سے کسی خطاب کا حن باقی نہیں رہا۔ حاشا و دیا اور پھراس کو خدا کے بندول سے کسی خطاب کا حن باقی نہیں رہا۔ حاشا و کلا ہر گر ہر گرا یہ انہیں بلکہ اس کی حیثیت معلم اور مربی کی ہے۔

نیزیمی آیت سورہ بقرہ میں اس طرح ہے کما ادسلنا فیکم دسولا منکم بتلو علیکم آیاتنا و برکیکم و یعلمکم الکتاب والحکمة و یعلمکم مالم تکونوا تعلمون (اسی طرح ہم نے تم میں ہے ایک رسول تم میں بھیجا جو تمارے سامنے ہماری آیات تلاوت کرے، تمارے اخلاق باک صاف کرے، تمہیں کتاب و حکمت کی تعلیم دے اور تمہیں وہ کچھ سکھائے جو تم نمیں جانے) اس آیت میں "ویعلمکم ما لم تکونوا کی اس آیت میں "ویعلمکم ما لم تکونوا

<sup>(</sup>٢) ٢: البقرد: ١٥١

<sup>(</sup>۳) شافعی، محمد بن ادریس، الرساله،

معلموں کا اصافہ ہے یعنی وہ نبی تم کو کتاب اور حکمت کی تعلیم دے گا اور وہ نبی اپنے قول، عمل، سکوت اور تقریر سے تم کو وہ علوم و معارف سکائے گاجن کو تم بالکل نہیں جانتے تھے اور جو بات نبی کی تعلیم و تلقین سے معلوم مو، اسی کو حدیث اور سنت کھتے ہیں۔ امام شافعی اپنے رسالہ میں فرماتے ہیں کہ میں نے تمام علماء قرآن کو یہ کھتے سنا ہے کہ قرآن کریم میں جال کھیں کتاب اللہ کے بعد حکمت کا لفظ آیا ہے سب جگہ حکمت میں جال کھیں کتاب اللہ کے بعد حکمت کا لفظ آیا ہے سب جگہ حکمت سے سنت نبوی مراد ہے (ا)۔ قال تعالی:

واذكرن ما يتلم في بيوتكن من آيات الله والحكمة واذكروا نعمت الله عليكم و ما انزل عليكم من الكتاب والحكمة يعظكم به (١٠٠.

وانرل الله عليك الكتاب والحكمة و علمك مالم تكن تعلم و كان فضل الله عليك عظيماً (٣).

(اور یاد کرو ان آیات اور حکمت اور دانائی کی با توں کو جن کو تہارے گھرول میں پڑھا جاتا ہے)۔ (اور یاد کروالٹد تعالیٰ کے احسان کو اور اس بات کو کہ اللہ نے تم پر کتاب اور حکمت اتاری اسی کی تم کو نصیحت کرتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے آپ پر کتاب اور حکمت نازل کی اور آپ کووہ چیزیں مکائیں کہ جو آپ کو معلوم نہ تعیں اور آپ پر اللہ تعالیٰ کا بڑا ہی فصل سکھائیں کہ جو آپ کو معلوم نہ تعیں اور آپ پر اللہ تعالیٰ کا بڑا ہی فصل سکھائیں کہ جو آپ کو معلوم نہ تعیں اور آپ پر اللہ تعالیٰ کا بڑا ہی فصل سکھائیں کہ جو آپ کو معلوم نہ تعیں اور آپ پر اللہ تعالیٰ کا بڑا ہی فصل

حکمت کے اصل معنی دانائی کے بیں جس کا اولین مصداق قول

<sup>(</sup>۱) مستوس: الاحزاب: بهمسو

<sup>(</sup>۲) البرو: اسام

<sup>(</sup>س) سم: النساء: سوارا

رسول مُنْ اللِّهِ مِنْ الرَّجُوشِ عند مِنْ نبوی اور قول رسول مُنْ اللِّهِ كُو حَمَّتُ اور وَلَ مُنْ اللِّهِ اللهُ عَمَّمَ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ عَلَى اللَّهِ اللَّهِ عَلَى مَرِي اللَّهِ اللَّهِ عَلَى مَرِي اللَّهِ عَلَى مَرِي اللَّهِ عَلَى مَرِيعُ وَلَيْ اللَّهِ عَلَى مَرِيعُ وَلَيْ اللَّهِ عَلَى مَرِيعُ وَلَيْ اللَّهِ عَلَى مَرِيعُ وَلَيْلُ مِنْ اللَّهِ مِنْ اللَّهُ عَلَى مَرِيعُ وَلَيْلُ مِنْ اللَّهِ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ اللَّ

دليل:11

مقصد نزول قرآن

قال تعالى وانزلنا اليك الذكر لتبين للناس ما نزل اليهم ولعلهم بتفكرون

(ہم نے آپ پراس لیے قرآن اتارا تاکہ آپ لوگوں کے لیے اس کتاب کے معانی بیان فرمائیں کہ جوان کی بدایت کے لیے اتاری گئی۔ اور تاکہ اس کے بعد لوگ اس میں غور وفکر کریں )۔

یعنی یہ کتاب حکیم جو آپ پر اتاری گئی ہے وہ تمام انبیاء کرام کے صحیفول کی اجمالی یاد داشت ہے۔ جس میں تمام کتب الهیہ کے علوم نہایت ایجاز اور اعجاز (۱) کے ساتھ بھر ہے موئے بیں مرکس و ناکس کی ان علوم تک ربیائی نہ ہوگی۔

اس ذکر حکیم کے مشکلات کی شرح اور مجملات کی تفسیر آپ کے ذمہ ہے۔ لہذا آپ اس کتاب کے مصامین کو واضح فرمائیں۔ اور آپ کی

<sup>(</sup>۱) ۲۱:۱<sup>انی</sup>ل:۳۳

<sup>(</sup>۲) قامنی عیان مکے بقول قرآن کریم کے حس تالیت، کلمات و آیات کے باہی ارتباط و تناسب، معیار فصاحت و بلاغت، نظم وطرز کلام، انداز بیان، اقوام سابقہ کے واقعات اور غیب کی خبروں کی وجہ سے اس کامقابلہ نہیں کیا جاسکتا، اسی کواعجاز قرآن کھا جاتا ہے۔ دیکھئے قامنی عیاض، الثغا

توضیح و تشریح کے بعد بھی اس میں اتنے حقائق و دقائق باقی رہیں گے۔ کہ
ان تک پہنچنے کےلیے غور و فکر کی ضرورت ہوگی جن کا عقدہ حضرات صحابہ و
تا بعین اور ائمہ مجتمدین کے ناخن فکر سے کھلے گا۔

اس آیت سے صاف ظاہر ہے کہ قرآن سمجھنے کے لیے فقط زبان دانی کافی نہ ہو گی یہ علم اور فن ہی جداہے۔ جس طرح محض زبان دال ہونے سے طب اور ڈاکٹر کی کتاب کا مطالعہ نہیں کرسکتا جب تک طبیب اور ڈاکٹر اس کامطلب نہ سمجھائے۔ اسی طرح اس طب روحانی یعنی قر آن کریم کو بغیر طبیب روحانی یعنی نبی اکرم ملی ایم کے بیان اور تفسیر کے نہیں سمجد سكتا- اور جس طرح محفل زبان دال كاخود فهميده مطلب معتبر نهيل، اسی طرح اس طب روحانی (قرآن کریم) کا بھی خود فهمیده اور خود تراشیده مطلب معتبر نه مو گا بلکه طبیب روحانی یعنی نبی اکرم ملی ایم می کا بیان فرموده مطلب معتبر مو گا اور جو مطلب طبیب روحانی اور اس کے شاگردول (یعنی صحابہ کرام ) کی تشریحات کے خلاف ہوگا وہ ذرہ برابر بھی قابل التفات نہ موگا۔ منکرین حدیث کا مقصد یہ سے کہ جس طبیب روحانی (نبی بابركات يرخدا كا وُشته طب رفط في كاصحيفه لے كر اترا اس طب روحاني کے متعلق اس طبیب روحانی کی کوئی شرح اور تفسیر حجت اور معتبر نہیں۔ اور سماری لولی، لنگرمی اور لیجی عقل جوروحانی حیثیت سے سل، دق، جذام، ماليخوليا اور سرسام مين مبتلا ہے۔ وہ آيات قرآنيه كا جوالطا سلطا مطلب بیان کردے وہ سب معتبر اور مستند ہے۔ گویا کہ یہ اغبیاء لئام، وحی خداوندی کا مطلب حضرات انبیاء کرام ملائلا سے زیادہ سمجھتے ہیں۔ سواگر

نبی کریم طلط اور صحابہ کرام کی تفسیر اور بیان فرمودہ مطلب معتبر اور حجت نہیں تو آپ (منکرین) کا بیان کردہ مطلب کیسے معتبر اور حجت بوسکتا ہے۔ جبکہ آپ عربی زبان بھی اچھی طرح نہیں جانتے۔ حق تو یہ سے کہ حدیث نبوی اور اقوال صحابہ کے بغیر قرآن کا مطلب سمجھنا ہے ممکن حدیث نبوی اور اقوال صحابہ کے بغیر قرآن کا مطلب سمجھنا ہے ممکن نہیں امام اعظم ابوصنیفہ کا ارشاد ہے۔

لولا السنة مافهم احد مناالقرآن (۱۱) اگر حدیث نه موتی تو مم میں سے کوئی بھی قرآن کو نه سمجھتا

بغیر احادیث اور اقوال صحابہ کے نہ نماز، نہ رورہ، نہ جج، نہ زکوۃ، نہ طلق، اور نہ جادو قتال اور نہ اعداء اللہ سے صلح و جنگ کی شک کی بھی حقیقت منکشف نہیں ہوسکتی۔ قرآن کریم میں عقائد، اخلاق، عبادات، معاملات اور سیاست ملکیہ اور مدنیہ سب بی کا ذکر ہے لیکن کیا ان تمام امور کا عقدہ بغیر احادیث نبویہ اور اقوال صحابہ کے حل موسکتا ہے ؟ اور کیامال غنیمت اور ارض مفتوص کے متعلق جواحکام قرآن کریم میں مذکور بیں، ان کی حقیقت بدون (۱) فاروق اعظم کی رہنمائی کے منکشف بیس، ان کی حقیقت بدون (۱) فاروق اعظم کی رہنمائی کے منکشف بوسکتی ہے جو حق تعالیٰ نے صحابہ کرام کے باتھوں سے قیصر و کسری کے موائن کو منکش خزائن تقسیم کرائے تاکہ قیامت تک کے آنے والے مسلمانوں کو واعلموا انہا غنمتہ من شنی فان للہ خمسہ (۱) کی تفسیر معلوم ہو۔

<sup>(</sup>۱) عشمانی، ظفر احمد مولانا، اعلام السنن، كراچى، ادارة القرآن مقدمه، ص ۹س

<sup>(</sup>۲) بدون: بغير

<sup>(</sup>٣) ٨: الانفال: ١٣- ترجمه "اور جان لو كه جوتم كو كچه مال غنيمت ليے تواس ميں سے پانچوال حصه

یں جس طرح نبی اکرم ملی اللہ کے اقوال و افعال قرآن کریم کی تفسر ہیں۔ اسی طرح درجہ ثانیہ میں حضرات صحابیہ کے اقوال و افعال بھی ة آن كريم اور حديث نبوي كي تفسير اور شرح ميں- بغير ان كي رمنمائي کے قرآن کا مطلب حل نہیں موسکتا۔ صدما روایات سے صحابہ کرام کا ا تحضرت التينيل سے آيات قرآنيه كے متعلق سوالات كرنا اور حصور التينيلم کاجوایات دینا تابت ہے (')۔ یہ ذخیرہ علم و حکمت کا ایک عجیب خزینہ اور کنجینہ ہے۔ اور علیٰ بذا سرار با روایات سے آیات کے اسباب زول کا علم ہوتا ہے، جس سے عجیب وغریب حقائق ومعارف کا انکثاف ہوتا ہے۔ منکرین حدیث اگرچہ اس تمام ذخیرہ کو جو اسانید مسلسلہ اور روایات متواترہ سے ثابت ہے۔ موضوعات کا دفتر بتلادیں۔ لیکن اوئی عقل والااس كنجينه علم وحكمت سے قطع نظر نہيں كرسكتا-

طريفه امتحان

اگر کوئی شخص یہ وعویٰ کرے کہ بغیر حدیث نبوی اور بغیر اقوال صحابہ کے قرآن کریم کی تفسیر ممکن ہے تو وہ تفسیر کرکے دکھلائے۔ طریقہ امتحان یہ نبے کہ کسی عبادت، معاملہ یا سیاست ملکیہ و مدنیہ کے متعلق آیات قرآن یہ سے چند سوالات مرتب کئے جائیں اور منکر حدیث کو فقط قرآن کریم دے کرایک بند کمرہ میں بھلادیاجائے کہ اس سوال کا جواب

<sup>(</sup>۱) عد سحابہ کے تفسیری مافد میں قرآن کریم کو سمجنے کے لیے اولین مافذ قرآن کریم خود اور کا کریم خود اور کی کریم خود اور کی کریم میں التفسیر والمفسرون -جا: سے سے

فقط قرآن سے دو۔ کی حدیث اور کی صحابی کے قول کا اس میں شائب ہمی نہ آنے پانے۔ اور اس کمرہ میں سوائے قرآن کریم کے حدیث اور تفسیر کی کوئی کتاب نہ ہو کہ جس سے استفادہ کرکے جواب لکھیں ور نہ در حقیقت جواب توہوگا مفسرین کا اور نام ہوگا ان کا۔ اور دو سرا شخص اسی سوال کا جواب حدیث نبوی اور اقوال صحابہ کی روشنی میں لکھے اور پھر دو نول جواب حدیث نبوی اور اقوال صحابہ کی روشنی میں لکھے اور پھر دو نول جوابول کا موازنہ کیا جائے۔ انشاء اللہ اس وقت منکرین حدیث کی قرآن دانی اور قرآن فہی کی حقیقت واضح ہوجائے گی۔ اور اگر آیت کریمہ کے دافی اور اعراب (۱) کے متعلق بھی کچھ سوال کرلیاجائے تو اور بھی حقیقت واضح ہوجائے گدی۔ اور اگر آیت کریمہ کے حقیقت واضح ہوجائے گدی۔ اور اگر آیت کریمہ کے حقیقت واضح ہوجائیگی۔ فقط قرآن سے اپنا جدید علم کلام (۱۰) جدید فقہ، حقیقت واضح ہوجائیگی۔ فقط قرآن سے اپنا جدید علم کلام (۱۰) جدید فقہ، حدید اصول فقہ اور جدید علم اخلاق پیش کریں۔

منکرین حدیث دین اسلام کا نقشہ پیش کریں منکرین حدیث کو چاہئیے کہ فقط قرآن کریم سے دین اسلام کے عقائد اور اعمال، حلال و حرام، احکام معاملات و احکام معاشرت اور احکام

<sup>(</sup>۱) . تعينع: الفاظ

<sup>(</sup>۲) اع اب: قواعد عربیہ کے لحاظ کسی اسم کے آخری حرف پر زیر زبر، پیش کواعر اب کھتے ہیں۔ یعنی ان منکرین حدیث سے فعل میں پائی جانے والی تبدیلیاں معلوم کرلویا اسم کی مختلف اعرابی حالتیں دریافت کرلو، حقیقت خود بخود کھل کرسامنے آجائے گی۔

جاد و احکام خراج<sup>(۱)</sup> و جزیه<sup>(۱)</sup> کا مسلمانوں کے سامنے نقشہ پیش كي اور پھر اس نقشه كا علماء امت كے پيش كردہ نقشہ سے موازنه كيا مائے منکرین حدیث اپنا نقشہ فقط قر آن سے مرتب کریں۔ حدیث نبوی اور اقوال صحابہ و تا بعین اور ائمہ مجتمدین سے کی قسم کا سرقہ نہ کریں۔ ت دنیا کواس گروہ کامبلغ علم ومبلغ فہم معلوم ہوجائے گا۔ منکرین حدیث علم فقه میں قدوری، اصول الشاشی جیسی کتب لکھ کر تو دکھلائیں تاکہ آپ کے علم کا سلف کے علم و فہم کے ساتھ موازنہ ہوسکے۔ ج نسبت خاک را با عالم یاک- انگریزی قانون کووسی سمجد سکتا ہے جوانگریزی زبان اور اس کے قواعد صرفیہ و نحویہ اور بلاغت سے بخوبی واقف ہو۔ بلا تشبیمہ اسی طرح قانون خداوندی یعنی قرآن کریم کا مطلب اس وقت تک نهیں سمجد سکتا جب تک لغت، صرف، نحو اور بلاغت میں مهارت نہ ہو۔ حال تو یہ ہو کہ کانیہ (۳) اور شافیہ (۳) کی خبر نہ ہو اور سیبویہ (۵) اور فراء (۱) سے ہمسری کا دعویٰ مو۔

<sup>(</sup>۱) خران : ود لگان (زرعی تیکس) جو دارالاسلام میں غیر مسلموں سے لیاجاتا ہے-

<sup>(</sup>٢) جزیر: اسلامی حکومت کا وہ سکس جو وہ ذمیوں (غیر مسلم اقلیتوں) سے جو حدود سلطنت میں

آ باد مول، ان کی جان اور مال کی حفاظت کی ذمه داری پر لیا جاتا ہے-

<sup>(</sup>m) کافیہ: تلم نحو کی بنیادی کتاب

<sup>(</sup>۳) شافیه: علم سرف کی بنیادی کتاب

<sup>(</sup>۵) سیبویه: ابو بشر عمرو بن عثمان: م ۷۷اهه

الم) فراه: ابوز كريايي بن زياد: م ٢٠٧ه معرف نحوى

# دلیل: ۱۲ نبی کریم طلق کیلیم کے فیصلے

انا انزلنا الیک الکتاب بالعق لتحکم بین الناس بما اراک الله ۱۰۰۰.

( تحقیق سم نے آپ پر کتاب کو حق کے ساتھ نازل کیا تاکہ آپ لوگوں کے درمیان میں اس طرح فیصلہ کریں جس طرح اللہ آپ کو دکھلائے اور سمجائے)۔

اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی کو حکم دیا کہ اپنی نور بصیرت سے دیکھ کر فیصلہ کریں۔ سرکی آنکھ سے دیکھنے کا نام رویت بصری ہے اور دل کی آنکھ سے دیکھنے کا نام رای قلب ہے۔ جس کو بما آراک اللہ سے تعبیر فرمایا اور یہ ظاہر ہے کہ نبی کریم ملٹی لیٹم نزاعات اور اختلافات کا جو فیصلہ فرماتے سے اس میں فقط آیات قرآئیہ نہیں پڑھ دیتے تھے بلکہ خدا دادرائے سے اپنے الفاظ میں اس کا فیصلہ فرماتے تھے اور اسی کا نام حدیث اور سنت ہے۔ لیے الفاظ میں اس کا فیصلہ فرماتے تھے اور اسی کا نام حدیث اور سنت ہے۔ لیے الفاظ میں اس کا فیصلہ فرماتے تھے اور اسی کا نام حدیث اور سنت ہے۔ لیے الفاظ میں اس کا فیصلہ فرماتے تھے اور اسی کا نام حدیث اور سنت ہے۔ لیے الفاظ میں اس کا فیصلہ فرماتے تھے اور اسی کا نام حدیث اور سنت ہے۔ لیے الفاظ میں اس کا فیصلہ فرماتے تھے اور اسی کا نام حدیث اور سنت ہے۔ لیے الفاظ میں اس کا فیصلہ فرماتے تھے اور اسی کا نام حدیث اور سنت ہے۔ لیے الفاظ میں اس کا فیصلہ فرماتے تھے اور اسی کا نام حدیث اور سنت ہے۔ لیے الفاظ میں اس کا فیصلہ فرماتے تھے اور اسی کا نام حدیث اور سنت ہے۔ لیے الفاظ میں اس کا فیصلہ فرماتے تھے اور اسی کا نام حدیث اور سنت ہے۔ کی سے الفاظ میں اس کا فیصلہ فرماتے تھے اور اسی کا نام حدیث اور سنت ہے۔ کی سند کی سند کی بیٹ الفاظ میں اس کا فیصلہ فرماتے تھے اور اسی کا نام حدیث اور سنت ہے۔ کی سند کی سند کی سند کی سند کا نام حدیث اور سنت ہے۔ کی سند کی س

# اطاعت رسول ملت يلهم پر محبت الهي كاحصول

قل أن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ويغفرلكم ذنوبكم(١).

ال آیت مبارکہ میں یہ بات واسی کی جاری ہے کہ انسان اپنے خالی کی مبت اپنے دل میں پیدا کرنا چاہتا ہے۔ تواہے کی بیدا کرنا چاہتا ہے۔ تواہے بیدا کرنا چاہتا ہے۔ تواہے بیدا کرنا چاہتا ہے۔ تواہے بی کریم ماٹھائیٹی کے طریقہ زندگی کو اپنانا اور آپ کی بیروی کرنی ہوگی۔

<sup>(</sup>۱) ۱۰۵: النباء:۵۰ (۲) ۳: آل عمران:۳۱

آپ لوگوں سے کہ دیجئیے کہ اگر تم حق تعالیٰ کو محبوب رکھتے ہو تومیرا اتباع کرواللہ تم کومیر سے اتباع کی وجہ سے محبوب رکھے گا اور اسی وجہ سے تہارے گناہوں کی مغفرت کرے گا)۔

اس آیت میں اللہ کی محبت کا معیار اور گناموں کی مغفرت کا دارو مدار حضور پر نور ملی اللہ کے اتباع کو قرار دیا اور یہ نہیں فرمایا فا تبعوا القرآن یعنی اگر تم اللہ کو محبوب رکھتے ہو تو قرآن کا اتباع کرو۔ اور جب حضور ملی آئیل کی ذات با برکات کا اتباع واجب ہوا تو تمام اقوال کا اتباع خود اس میں داخل ہو گیا۔ اور حضور ملی آئیل کے اقوال وافعال ہی کا نام حدیث اور منت ہے۔

### دليل: سما

### كمالات واوصاف نبوت

قرآن کریم نے حضرات انبیاء کرام کی جن صفات بلیلہ کا ذکر کیا ہے ہم ان کو نہایت اختصار کے ساتھ بدیہ ناظرین کرتے ہیں جس سے حضرات انبیاء کرام کے اقوال و افعال اور حرکات و سکنات کا حجت اور منعل بدایت ہوناروزروشن کی طرح واضح ہوجائے گا۔

المحضرات انبیاء کرام علیم السلام اللہ جل جلالہ کے مصطفیٰ اور مجتبیٰ، اسلام اللہ جل انتخاب اور تمام جا نول پر کریدہ بندے ہیں۔ تمام کا ننات کا انتخاب اور تمام جا نول کا نلاصہ اور لب لباب ہیں۔

کا نلاصہ اور لب لباب ہیں۔

کا نلاصہ اور لب لباب ہیں۔

ا۔ حضرات انبیاء اللہ عزوجل کے ایسے خالص اور مخلص بندے بیں کہ شیطان بھی ان کے اغوا(ا) سے قطعاً نا امید ہے۔

قال رب بما اغويتنى لارين لهم فى الارض ولاغوينهم اجمعين الا عبادك منهم المخلصين<sup>(۱)</sup>.

(شیطان بولا۔ اے رب جیسا تو نے مجد کوراہ سے بہکایا اسی طرح میں بھی بنی آدم کے لیے دنیا کی نفسانی خواہشات کو خوب مزین کرکے ان کے سامنے پیش کروں گا۔ اور سیدھی راہ سے ان کو بہکاؤں گا۔ مگر تیرے عباد مخلصین یعنی جو تیرے منتخب اور چیدہ اور برگزیدہ بندے بیں ان کا کچھ نہیں کرسکوں گا)۔

"فلس" لام کے فتح اور کسرہ کے ساتھ (۱۳) وہ شخص ہے کہ جو مادہ شیطانی اور مادہ نفسانی اور مادہ نفسانی اور محصیت اور سرچشمہ صغیرہ و کبیرہ ہے۔ اور جب حضرات انبیاء مادہ معصیت ہی سے پاک ہوئے تو عصمت اس کا لازمی نتیجہ سے۔ یوسٹ بیائی کے قضہ میں فرماتے ہیں۔

كذ لك لنصرف عنه السوء والفحشاء انه من عبادنا المخلصين (٥).

### (دیکھ لواس طرح سے ہم یوسف سے برائی اور بے حیائی کو پھیرتے اور

<sup>(</sup>۱) اخواد: بكاني، راد س بعثكاني

<sup>(</sup>r) ۱۵: الحجر: ۳۹:

<sup>(</sup>٣) (لام كے فتح اور كسره كے ساتھ): لام كے زير اور زير كے ساتھ۔

<sup>(</sup>۳) مادہ شیطانی سے گناد کا بیرونی محرک اور مادہ نفسانی گناد کا اندرونی محرک یا اس بیرونی محرک کو قبول کرنے کی صلاحیت و قوت مر دا ہے۔

<sup>(</sup>۵) ۱۲: يوست: ۲۴

ماتے ہیں۔ اور کیول نہیں تحقیق یوسٹ سمارے مخلص بندول میں سے

۔۔ سے گناہ صغیرہ اور فحثاء سے گناہ کبیرہ مراد ہے یعنی حونکہ وسف علیفا اللہ کے مخلص بندول میں سے تھے۔ اس لیے کسی قسم کا سوء اور في يعنى صغيره اور كبيره ان تك نه پهنچ سكا-حق جل شانه بنے اس آيت مں یہ نہیں فرمایا کہ سم نے یوسف کوسوء اور فحثاء سے مٹایا۔ بلکہ یہ فرمایا کہ مو، اور فشاء کو یوسف سے پیسرا اور بٹایا- غرض یہ کہ کنصرف کا مفعول بہ وسف عليه كونهي بنايا بلكه لنصرف كامفعول سوء اور فحشاء كو بنايا، اشاره اس طرف سے کہ یوسف صدیق اپنے مقام صدیقیت پر قائم تھے۔ انہوں نے ذرہ برابر کوئی حرکت سوء اور فشاء صغیرہ اور کبیرہ کی طرف نہیں زائی کہ جوان کو سٹایا جاتا بلکہ سوء اور فشاء نے یوسف صدیق کو طہارت اب اور نزاہت جناب بار گاہ کی جانب حرکت کرنا جاہی۔ من خانب اللہ رو اور فشاء کو بٹا دیا گیا۔ اور وسطے دے دینے گئے تاکہ خدا کے مخلص بندے تک پہنچنے ہی نہ یائے اور ان کی یاک وصاف عصمت و نرابت پر کی سوء اور فحثاء صغیرہ اور کبیرہ کا دھبہ نہ لگ جائے اس لیے تمام ابل ست والجماعت كاعقيده يه ہے كه انبياء كرام معصوم بين اور اولياء الله مخوظ بیں۔ ان اولیاء ، الا المتقون (۱) متقی وہ ہے کہ جو بچا بچا کر قدم رکھے مگر کبھی پھسل جاتا ہے<sup>(۱)</sup>۔

عالم الغيب فلايظهر على غيبه احدا الا من ارتضى من رسول فيوحى

<sup>(</sup>۱) ۸: الانفال: مهم

r) محسمت انبیا، پر بحث گذشته اوراق میں بھی گذر چکی ہے

باذنه مایشا ء<sup>(۱)</sup>.

(خدا تعالیٰ ہی عالم الغیب ہے اپنے غیب کی باتیں کسی کو نہیں بتلاتا گر جس کو اپنے لیے پسند کیا یعنی کسی رسول کو غیب کی کوئی خبر بذریعہ وجی کے بتلادیتے ہیں)۔

آیت کریمه میں ارتضیٰ کا کوئی خاص متعلق ذکر نہیں فرمایا جس سے اللہ جل شانہ کا اللہ عموم کی طرف ہے اللہ جل شانہ کا رسول سر اعتبار سے اللہ جل شانہ کا مرضی اور بسندیدہ ہوتا ہے۔ رسول کے اخلاق اور اعمال، اقوال اور احوال سب ہی مرضی اور بسندیدہ ہوتے ہیں۔

(ف) ارتضیٰ کا ترجمہ ہم نے اس طرح کیا کہ جس کو خدا نے اپنے لیے پند کرلیا۔ اپنے لیے کی قید اس لیے لگائی کہ ارتضاء باب افتعال سے ہے اور ثلاثی اور ائمہ لغت نے یہ لکھا ہے کہ باب افتعال اپنے لیے آتا ہے اور ثلاثی مجرد (۱) عام ہے وہ اپنے اور غیر دو نول کے لیے آتا ہے لھا ماکسبت و علیها مااکسبت اور غیر دو نول کے لیے آتا ہے بو یا غیر کے لیے وہ علیها مااکسبت (۱) کب عام ہے خواہ اپنے لیے ہو یا غیر کے لیے وہ سر صورت میں نافع ہے اور اکتماب خاص اپنے لیے ہوتا ہے اس لیے اکتماب کا ضرراس کی ذات تک محدودر ہے گا غیر تک متعدی نہ ہوگا۔ اکتماب کا ضرراس کی ذات تک محدودر ہے گا غیر تک متعدی نہ ہوگا۔

واصطنعتک لنفسی (۱۳) اے موسیٰ میں نے تجھ کو خاص اپنے لیے

بنا یا ہے۔

<sup>(</sup>۱) ۲۲:الجن:۲۲

<sup>(</sup>٢) ثلاثی مجرد: تین حرفی فعل جس میں مزید کوئی حرف شامل نہ ہواور وہ فعل کے وزن پر ہوجیے دمنی

<sup>(</sup>٣) ٢:١لبتره:٢٨٦

<sup>(</sup>٣) ٢٠ ط: ١١

كما قال تعالى: واذكر عبادنا ابراهيم واسحق و يغقوب اولى الايدى والابصار. انا اخلصناهم بخالصة ذكرى الدار. وانهم عندنا لمن المصطفين الاخار (۱)

(ہمارے خاص بندول کا ذکر کیجئیے یعنی ابراہیم اور اسحاق اور یعقوب جو اتھوں والے اور آئکھول والے یعنی قوۃ عملیہ اور قوۃ نظریہ کے اعتبار سے کال اور ممل تھے ہم نے ان کو خالص آخرت کی یاد کے لیے مخصوص کیا تااور یہ سمارے بسندیدہ اور نیک بندول میں سے بیں)۔

حضرت مولانا محمد قاسم صاحب قدس سره (۱) فرماتے بیں که انبوت کا دارو مدار تین کمالول پر ہے۔ اول یہ کہ نبی اللہ کا اس درجہ محب اور مخلص ہو کہ اس کے قلب میں ارادہ معصیت کی گنجائش ہی نہ ہواور اس کا ظاہر اور باطن اللہ کی مرضی کے مطابق ہو۔ دوم یہ کہ اس کے اخلاق نمایت حمیدہ اور بسندیدہ ہوں۔ سوم یہ کہ عقل اور فہم میں اس درجہ کامل ہو۔ کہ کوئی اس کا ثانی نہ ہو۔ اس لیے کہ یہ ناممکن ہے کہ غیر نبی سے عقل اور فہم میں برطرح جائے۔ خلاصہ کلام یہ کہ جن حضرات کے یہ صفات اور کمالات ہوں ان کے اقوال و افعال اور ان کے کلمات حکمت اور ملفوظات موعظت کے حجت ہونے میں کوئی شبہ ہوسکتا ہے "۔

<sup>(</sup>۱) هما: ص:۵۸

مولانا محمد قاسم نا نو توی م: ١٢٩٥ه ١٨٥٨ ، باني دارالعلوم ديوبند

دليل: ١٥

نبی کریم طلق کیاہم کے حقوق

ر آن کریم نے خاص طور پر نبی اکرم ملی ایک آداب اور حقوق کو بیان کیا ہے۔ قاصی عیاض (۱۱) نے "الثفا بتعریف حقوق المصطفیٰ" کے کو بیان کیا ہے۔ قاصی عیاض (۱۱) نے "الثفا بتعریف حقوق المصطفیٰ" کے نام سے ایک صغیم کتاب خاس اسی موصنوع پر تصنیف فرمائی جس میں اسی موصنوع پر تصنیف فرمائی جس میں وہ آیات اور احادیث سے آنحضرت ملی ایک حقوق جوامت کے ذمہ بیں وہ بیان فرمائے۔

علامہ شہاب خفاجی " نسیم الریاض " کے نام سے چار جلدوں میں اس کی شرح تحریر فرمائی " اور علامہ قاری (۵) نے دو جلدول میں اس کی شرح تحریر فرمائی (۳) اور علامہ قاری (۵) نے دو جلدول میں اس کی تلخیص فرمائی جس سے مشرق اور مغرب، شمال اور جنوب کے علماء با خبر بیں۔

حقوق نبوی کی تفسیل تو بہت طویل ہے اس تمام تفسیل کا خلاصہ اور لب لباب تین امربیں محبت، عظمت اور اطاعت۔

حق محبت

#### یہ ہے کہ رسول الله مل الله مل کوایس جان ومال اور تمام ابل وعیال سے

<sup>(</sup>۱) قانتي عياض بن موسى بن عياض: م ١٨٥٥ خد

<sup>(</sup>٢) قاضى عياض كى يدكتاب دارالكتاب العربى بيروت في شائع كى ي-

<sup>(</sup>٣) شهاب خفاجی، احمد شهاب الدین النفاجی

<sup>(</sup>س) بیشرت بھی قاضی عیاض احمد اور الاعلی قاری کے ماشیہ کے ساتھ دار الکتاب نے شائع کی ج

<sup>(</sup>۵) على بن سلطان ممد، م ١١٠ احد

زیاده عزیز اور محبوب رکھے۔

کما قال تعالی: النبی اولی بالمؤمنین من انفسهم وارواجه امهاتهم (۱) (نبی مومنین کے حق میں ان کی جان سے بھی زیادہ قریب ہے اور نبی کی بیویاں ابل ایمان کی مائیں بیں )۔

اور ایک روایت میں ہے کہ "وھو اب لھم" (۱) یعنی نبی ان کا روحانی باپ ہے جیسا کہ سنن ابی داود میں ہے۔ "انما انالکم بمنزلة الوالد" (۱) میں تمهارے لیے بمنزلہ والد کے بول۔

پس جس طرح بیٹے کا جسمانی وجود باپ کے جسمانی وجود سے
مثتن (۱۳) ہے اسی طرح مؤمن کا مؤمن ہونے کی حیثیت سے ایمانی
وجود، نبی کے ایمانی وجود سے مثتن ہے۔ نبی اول المؤمنین ہونے کی وجه
سے ایمان کے ساتھ بالذات موصوف (۱۵) سوتا ہے اور استی ایمان کے
ساتھ بالعرض موصوف ہے (۱۱)۔ جس طرح زمین کی روشنی آفتاب کا
عکس اور پر توہ ہوتی ہے، اسی طرح مؤمنین کا ایمان نبی کے ایمان کا عکس
اور پر توہ ہوتی ہے، اسی طرح مؤمنین کا ایمان نبی کے ایمان کا عکس
در حقیقت زمین سے اتنی قریب نہیں جتنی کہ آفتاب سے قریب ہے، وہ

<sup>(</sup>۱) سوسو: الاحزاب: ۲

<sup>(</sup>r) النمسير الكبير، ج ٢٥: س ٢٩٥، تفسير آيت مذكور

<sup>(</sup>٣) ابوداود، سن ابي داود (٨) ج ١: ص ١٨ باب كرابيت استقبال القبلة عند قصاء الحام (٣) كتاب الطهارة

<sup>(</sup>۱۸) مشتق: ماخوذ

<sup>(</sup>a) بالدات موصوف: ايها وصف حوداتي سو

<sup>(</sup>٦) بالعرن : ایسا وصعت جو ذاتی نه سو بلکه کسی دومسرے کاعکس سو

کیونکہ آفتاب روشنی کا منبع اور سرچشمہ ہے۔ اسی طرح نبی کی ذات
بابرکات ایمان اور بدایت کا منبع اور سرچشمہ ہے اور مومنین کا یمان اسی
کا ایک عکس اور پر توہ ہے اس لیے ایمان مومنین سے اتنا قریب نہیں جتنا
کہ نبی سے قریب ہے۔ حضرت شاہ عبدالقادر دبلوی قدس سرہ لکھتے بیں
کہ نبی سے قریب ہے۔ حضرت شاہ عبدالقادر دبلوی قدس سرہ لکھتے بیں
کہ نبی نائب ہے اللہ کا۔ ابنی جان اور مال میں اپنا تصرف نہیں چلتا جتنا
نبی کا چلتا ہے۔ اپنی جان دبکتی آگ میں ڈالنا روا نہیں اور اگر نبی حکم دیدے
تو فرض موجائے (۱۱)۔

قل ان كان آباؤكم و ابناءكم و اخوانكم و ازواجكم وعشيرتكم و اموال ن اقترفتموها وتجارة تخشون كسادها و مساكن ترضونها احب اليكم من الله ورسوله وجهاد في سبيله فتربصوا حتى ياتي الله بامره. ان الله لايهدى القوم الفاسقين (۱)

(آب کھ دیجئے کہ اگر تھارے باپ اور بیٹے اور بھائی اور عورتیں اور برادری اور مال و دولت اور سرمایہ تجارت اور پسندیدہ مکانات اگریہ چیزیں تم کوالٹد اور اس کے رسول اور جماد فی سبیل اللہ سے زیادہ محبوب بیں تو انتظار کرو کہ اللہ تعالیٰ تھارے بارہ میں کوئی سخت حکم نازل فرمائے اور اللہ تعالیٰ نافرما نول کواپنی ہدایت اور توفیق نہیں دیتا)۔

اس آیت میں تین وعیدیں ذکر فرمائیں۔ ایک پیر کہ اللہ کے حکم قہری کا انتظار کرو۔ دوم پیر کہ ایسے لوگ فاسق بیں۔ سوم پیر کہ اللہ کی بدایت اور توفیق سے محروم بیں۔

<sup>. (</sup>۱) شاه عبدالقادر

<sup>(</sup>٢) ١: التور: ٣٢

حق عظمت

یہ ہے کہ حصور ملی اللہ کے اوب اور احترام کو پورا پورا ملحوظ رکھے کما قال تعالی:

(۱) اناارسلناک شاهداً ومبشراً و نذیراً لتؤمنوا بالله ورسوله وتعرروه وتوروه وتسبحوه بکرة واصیلاً ۱۱۰.

تقیق ہم نے آپ کو شاہد اور مبشر اور ندیر بنا کر بھیجا اے مسلمانو! یہ اس لیے کیا کہ تم ایمان لاؤ اللہ پراور اس کے رسول کی مدد کرواور اس کی پوری پیری تعظیم و توقیر کرواور صبح و شام اللہ کی پاکی بیان کرو)-

(٢) ياايها الذين آمنوا لاتقدموا بين يدى الله ورسوله وتقوا الله ان الله سميع عليم "".

(اے ایمان والو اللہ اور اس کے رسول سے آگے مت بڑھو یعنی کوئی قدم بغیر اللہ اور اس کے رسول کے حکم کے مت اٹھاؤ۔ اور اللہ سے ڈرتے رمو۔ اللہ خوب سنتا ہے اور جانتا ہے)۔

(٣) ياايها الذين آمنوا لاترفعوا اصواتكم فوق صوت النبى ولا تجهروا له بالقول كجهر بعضكم لبعض ان تحبط اعمالكم و انتم لاتشعرون (١).

اے ایمان والوحفور پر نور کی مجلس کا پورا ادب اور احترام ملحوظ رکھو۔ اور حفور کی آواز پرایسی آواز کو بلند نه کرواور نه آپ کی مجلس میں اتنی زور سے بولتے ہو۔ حضور کے ادب میں پوری احتیاط بولوجیسا کہ ایک دوسرے سے بولتے ہو۔ حضور کے ادب میں پوری احتیاط

<sup>(</sup>ו) ייון לוף: מיי

<sup>(</sup>r) ومه: الحجرات: ا

<sup>(</sup>٣) ايسناً: ٢

ر کھو۔ اس بے احتیاطی میں تہارے اعمال کے حبط اور صنائع ہوجانے کا اندیشہ ہے)()۔

ہدا جو لوگ احادیث نبویہ کے خلاف آواز اٹھار ہے بیں۔ وہ بدرجہ اولے اس وعید کامصداق ہول گے۔

(٢) لاتجعلوا دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضاً ٢١).

(نبی کے بلانے کو اپنے اندرایک دوسرے کے بلانے کی برابر نہ سمجھو)۔

نبی کے بلانے سے حاضر ہونا فرض ہوجاتا ہے۔ آپ کا بلانا اورول
کے بلانے کی طرح نہیں۔ حضور جب بلائیں لبیک کہہ کر دور پڑو۔ اور
حضور کے وصال کے بعد حدیث نبوی کا بلانا حضور سی کا بلانا ہے۔

یا یہ معنیٰ کہ مخاطبت میں حصنور کے ادب وعظمت کا پورا پورا لحاظ رکھو۔ عام لوگول کی طرح حصور کا نام لے کر نہ پکارو۔ بلکہ یارسول التد ملی اللہ اللہ اللہ عظیمی الفاظ سے حصور کو خطاب کرو۔

#### حق اطاعت

یہ ہے کہ دل و جان سے بہرار رصاء و رغبت حصور پر نور کے حکم کی تعمیل کرے۔ اور آپ کی اطاعت کو اللہ کی اطاعت اور حصور کی رصاء اور خوشنودی سمجھے من بطع الرسول فقد اطاع الله(۱۳) جو رسول کی

<sup>(</sup>۱) سبی کریم ملی آلی آواز سے اپنی آواز بلند کرنے کی سزا اعمال کی بربادی بتانی گئی یہ ایسی سرا سے جوحق تعالیٰ جل شانہ احکام النی کو بسند نہ کرنے، اللہ کی ناپسندیدہ راہ پر چلنے، مادہ پرستی، نفاق، کفر، شرک اور ارتداد جیسے جرائم پر دیتے ہیں۔

<sup>(</sup>٢) سهم: النور: ٣٣

<sup>(</sup>٣) سم: النياء: ٨٠

اطاعت كرے اس نے در حقیقت اللہ كى اطاعت كى۔ اللہ جل جلالہ كى اطاعت كا در يعد بى يہ ہے كر سول كى اطاعت كى جائے۔

خلاصه كلام

یہ کہ حضور نبی اگرم ملکی اللہ رب العزت کے نائب اور خلیفہ اعظم اور اس کی صفات کے مظہر اتم بیں اللہ کے بعد آپ بی کی محبت، عظمت اور اطاعت ذریعہ نجات آخرت ہے۔ پس آپ کے قول اور فعل اور آپ کی حدیث وسنت کے حجت ہونے میں کیا شبہ اور تردد موسکتا ہے۔

خبرواحد كى حجيت

خبر کی دو قسمیں ہیں۔ ایک خبر متوا تر اور دومسری خبر واحد (خبر متواتر) اس خبر کو کہتے ہیں کہ جس کے بیان کرنے والے اس قدر مختلف اور بے شمار سوں کہ عقل سلیم اتنے مختلف طبقوں کے آ دمیوں کامل کر ایک جھوٹ بنالینے کو محال سمجھے۔ مثلاً شہر مکہ یا مدینہ کے متعلق بے شمار اور مختلف لوگ آ کر خبردیں تو شہر مکہ اور مدینہ کے موجود سونے کا یقین کامل حاصل ہوجاتا ہے۔ اور یہ شبہ نہیں رہتا کہ ان آدمیوں نے کسی بند مکان میں بیٹھ کر متفقہ طور پریہ خبر بنائی ہے اور پھر اس طرح سے اس کو مشور کیا ہے۔ اس لیے کہ جب ایسے بے شمار افراد کہ جن میں سے بہت سے ایک دوسرے کو جانتے ہی نہیں اور نہ ایک کو دوسرے کی خبر کی حبر ہے۔ اتنے بے شمار اور مختلف افراد جب کسی خبر کو بے غرصا نہ بیان کریں گے تو ایسی خبر سے سننے والوں کو ایسا ہی اطمینان اور یقین حاصل ہو گا جیسے کسی شئے کو دیکھ کریقین اور اطمینان ہوتا ہے اس لیے کہ

خبر میں کذب کا احتمال یا تو غلط فہمی کے احتمال سے ہوگا یا غرض فارد کے شائبہ سے۔ اور خبر متواتر ان دو نول احتمالوں سے پاک ہے۔ بے شمار اور مختلف افراد کا بیان کرنا اس امر کی واضح دلیل ہے کہ یہ خبر چند غرض مند لوگوں کی بنائی ہوئی نہیں۔ اور اتنے بے شمار افراد بد عقل اور بد فہم بھی نہیں کہ جن کے متعلق غلط فہمی کا شبہ ہوسکے۔ لہذا جب خبر غلط فہمی اور غرض فارد کے شائبہ سے پاک ہوئی تو لامحالہ مفید یقین اور موجب اطمینان ہوگی۔

(خبر واحد) وہ خبر ہے جس کے بیان کرنے والے اس قدر کثیر اور بے شمار نہ مول جس قدر متواتر ہوتے بیں۔ خواہ ایک یادو مول یا تین اور چار ہوں۔ یہ خبر واحد کھلاتی ہے۔

تمام عقلاء کے زدیک جس طرح خبر متوا تر معتبر اور مفید علم ہے السی طری خبر واحد بھی معتبر اور مفید علم ہے۔ البتہ فرق اتنا ہے کہ خبر متوا تر سے علم قطعی اور یقینی حاصل ہوتا ہے اور خبر واحد سے علم ظنی یعنی ظن غالب حاصل ہوتا ہے، آج تک کسی عاقل نے خبر واحد کو غیر مفید اور غیر معتبر نہیں بتلایا۔ بلکہ سب کا اس پر اتفاق ہے کہ اگر کسی خبر کا راوی غیر معتبر نہیں بتلایا۔ بلکہ سب کا اس پر اتفاق ہے کہ اگر کسی معتبر، قابل قبول ایک ہی شخص ہو مگر سچا اور ثقہ (۱۱) ہو تواس کی خبر بھی معتبر، قابل قبول اور واجب العمل ہے۔ اس لیے کہ اصل کلام اور اصل خبر کی وضع صدق اور اور واجب العمل ہے۔ اس لیے کہ اصل کلام اور اصل خبر کی وضع صدق اور بیان واقعہ کے لیے ہوئے نہیں گئے گئے ہیں۔ کذب کے لیے وضع نہیں گئے گئے ہیں۔ کذب کے لیے وضع نہیں گئے گئے ہیں۔ کذب کے لیے وضع نہیں گئے گئے میں۔ کذب کے لیے وضع نہیں گئے گئے ہیں۔ کذب کا احتمال باہر سے خبر کی دلالت توصدق ہی پر ہوتی ہے۔ خبر میں کذب کا احتمال باہر سے خبر کی دلالت توصدق ہی پر ہوتی ہے۔ خبر میں کذب کا احتمال باہر سے خبر کی دلالت توصدق ہی پر ہوتی ہے۔ خبر میں کذب کا احتمال باہر سے خبر کی دلالت توصدق ہی پر ہوتی ہے۔ خبر میں کذب کا احتمال باہر سے خبر کی دلالت توصدق ہی پر ہوتی ہے۔ خبر میں کذب کا احتمال باہر بے

ہتاہے"۔ نیز من جانب اللہ انسان کی جبلت اور فطرت میں یہ ودیت رکد دیا گیا ہے کہ وہ اپنے بنی نوع اور ابناء جنس(۲) کو نفع پنیائے اور ضرر سے ال کو محفوظ رکھے۔ لہذا برادرانہ محبت اور انسافی فطرت كامقتضى يه سے كه صدق اور بيان واقعه سے ان كو فائد، پہنچائے اور كذب اور خلاف واقعه بيان كى مضرت سے إن كو محفوظ ركھے۔ اس كے میدق اور بیان واقعہ اعلیٰ ترین سامان منفعت ہے اور کذب اور خلاف واقعہ بان بد ترین سامان مضرت ہے۔ اور ظاہر ہے کہ انسان اصل فطرت اور جادہ اخوت و محبت سے جب سی منحرف ہو گا کہ جب کوئی غرض فاسد اور کُ غلط فہمی اس کولاحق ہو گی۔ جس کی وجہ سے وہ قصداً یا سہواً اور خطاً کذب اور دروغ کا مرتکب موگا۔ اور جب قرائن اور احوال سے یہ بات یا یہ شبوت کو پہنچ جائے کہ یہ شخص سیا اور تقہ ہے۔ اور انسانی فطرت پر قائم ہے۔ اینے ابنائے جنس کو خلاف واقعہ بیان سے کوئی نقصان بھی نہیں پہنچانا چاہتا تو ایے شخص کی خبر کے متعلق عقل سلیم کا فتویٰ یہی ہے کہ اس کی خبر کو قابل قبول اور واجب العمل قرار دیاجائے۔ اس لیے کہ جب ایک کاذب اورایک غیر تقه کی خبر بالاجماع نا قابل قبول سے تواس کی نقیض (۳) اور

<sup>(</sup>۱) کوئی بھی خبر اپنی اصلیت کے اعتبار سے کسی صحیح واقعہ کی سبی حقیقت کو بیان کرنے کے لیے ہوتی ہے ہوتی ہوتی البتراس کو جھوٹ لیے ہوتی ہے کسی خبر کی صداقت کو ٹابت کرنے کے لیے دلیل کی ضرورت نہیں ہوتی البتراس کو جھوٹ ٹابت کرنے کے لیے دلیل کی ضروت نہیں ہوتی البتراس کو جھوٹ ٹابت کرنے کے لیے دلائل کا سمارا لیا جاتا ہے کیونکہ اس میں جھوٹ کا امکان کسی خارجی عال کی وجہ سے موتا ہے۔

<sup>(</sup>٣) ابنا بنس نبي نوع انسان

صدیعتی ایک سیح اور ثقد کی خبر بلاشبه عقلاً قابل قبول اور واجب العمل مونی جابئیے ورنہ تقیصنین اور صدین کا ایک صحم مونا لازم آئے گا۔ کہ کاذب کی خبر کی طرح صادق کی خبر بھی معتبر مواور اس طرح صادق اور کاذب برا برموجائیں (۱)۔

نیز ایک سے اور تفہ آدمی کی خبر میں دیدہ و دانستہ کذب کا احتمال نہیں اس لیے کہ جو شخص دیدہ و دانستہ جھوٹ بولے وہ نہ سچاکہلاسکتا ہے ، اور نه نقه- البته ایک صادق اور نقه کی خبر میں خطا اور غلطی کا احتمال ضرور ے مگر وہ احتمال مغلوب ہے اور قلیل الوقوع ہے۔ اور مغلوب، قلیل اور شاذو نادر قابل اعتبار نہیں۔ لہذا ترجیح غالب اور کشیر کورے گی۔ شک کا اس لیے اعتبار نہیں کہ اس میں دو نول جانبیں برا بربیں۔ وہم کا اس لیے اعتبار نہیں کہ اس میں ظلمت جمل کی غالب ہے۔ اور نور علم اور روشنی معرفت اس میں مغلوب اور قلیل ہے۔ لہذا جہاں نور علم غالب ہواور ظلمت جل مغلوب موجیے ظن غالب وہاں عقل کامقتضیٰ یہ ہے کہ اس کا اعتبار کیا جائے قلیل ظلمت کی وجہ سے نور کثیر کا ترک سراسر خلاف عنل ہے۔علم یقینی جو خبر متواتر سے حاصل ہواس کا نور ایسا ہے کہ جیسا آفتاب کا نور ہے جس میں ظلمت اور تاریکی کا نام و نشان نہیں اور علم ظنی جو خبر واحد سے حاصل مواس کی مثال نور قر کی سی ہے کہ جس میں روشنی غالب ہے اور ظلمت کا بھی اس میں شائب ہے۔ اس طرح خبر واحد میں صداقت اور عدالت غالب ہے۔ اور جانب مخالف محض احتمال کے درجہ میں ہے لیکن

<sup>(</sup>۱) یعنی جب خبر دینے والے کی سجائی مسلم ہو تو خبر کے صمیح ہونے کا امکان زیادہ توی ہو جاتا ہے اگر کسی جب تاری کی خبر بھی قابل اعتبار نہیں توجھوٹے اور سے کی خبر برابر سوجائے گی۔

احتمال خبر کی وثاقت<sup>(۱)</sup> اور موجب طمانیت<sup>(۲)</sup> ہونے میں قادح<sup>(۳)</sup> : نہیں۔ اس لیے کہ یہ احتمال محض احتمال عظلی ہے کسی دلیل اور منشا پر یں بنی نہیں۔ اور ظاہر ہے کہ محنن احتمال عقلی جس کا کوئی منشا اور ماخذ نہ ہو وه عقلاً معبتر نهيں۔

اورا گر محض ان بے دلیل احتمالات عقلیہ اور خیالات وہمیہ کی بنا پر اک سے اور تفد آ دمی کی خبر کو محض اس وجہ سے رد کردیا جائے کہ وہ درجہ ، ناز کو نہیں پہنچی تو کار خانہ عالم- درسم برسم مبوجائے- اس لیے کہ عالم کے تقریباً تمام تر کارو بار اخبار احاد پر چل رہے ہیں۔ رسل ورسائل، نامہ و بیام، تار اور ٹیلفیون کی گاڑی سب خبر واحد سی سے چل رہی ہے۔ سرکاری دفاتر کے مراسلات اور پیغامات کے سلسلہ سند کے تمام راوی از اول تا آخریهی بے علم اور بے عمل چیراسی نہیں تواور کون ہے۔ حیرت کامقام ہے کہ ان منگرین حدیث کو چیراسیوں کی سند سے

اڪام وزارت ميں کو ئي شبہ نہيں آتا اور مالک عن نافع عن ابن عمر کي سند میں ان کو فقط شبہ اور تردد ہی نہیں بلکہ یہ سلسلتہ الذہب ان کے نزدیک ناقابل اعتبار ہے۔

سجان الله- مالك اور نافع جن كا علم اور تقوى امت محمديه ميس اُنتاب سے زیادہ روشن ہے۔ ان کی روایت توان منکرین حدیث کے ر نوک مجت نہیں اور گھر اور دفتر کے نوکروں اور چیراسیوں کی اخبار

(r)

وناقت: خبر كا قابل اعتبار مونا

موجب طمانيت: وجه الحمينان

<sup>(</sup>۲) كاوح: ركاوث

ہ حادان کے زدیک معتبر ہیں۔

تمام عالم کے سلاسل انساب سب کے سب ظنی بیں۔ فقط مال کا علم قطعی اور یقینی ہے اور باپ کا ظنی ہے بلکہ ایک اعتبار سے مال کا علم بھی قطعی اور یقینی ہے اور باپ کا قلنی ہے سے اس لیے کہ ولادت کی راوی بھی صرف ایک دو عور تیں بی ہوتی بیں۔ جو خبر واحد ہے متواتر نہیں گراسی ظن پر تمام قرابتیں اور بیاہ اور نکاح چل رہے بیں اور اسی ظنی نسب پر تمام وراثتیں تقسیم ہور ہی بیں۔ یہ بہن ہے اور یہ بائی ہے اور یہ خالہ ہے اور یہ پھوپھی ہے۔ کیا ال منکرین حدیث کے زدیک ان کی قرابتوں کے راوی بخاری اور مسلم کے راویوں سے زیادہ تقہ بیں اور حد تواتر کو پہنچے ہوئے بیں۔

اے منگرین حدیث! اگر حق جل شانہ قیامت کے دن تم سے یہ سوال فرمائیں کہ کیا مالک اور بخاری و مسلم تمارے نو کرول اور چپراسیول سے بھی گئے گذرے تھے کہ ان کی روایتوں کو موضوعات اور مفتریات انکا انبار بتلاکر ردی کی ٹوکری بیں ڈال دیا۔ اور دفتر کا ایک معمولی چپراسی کی حاکم کا پیغام لے کر آیا تو سنتے ہی دوڑ بھے اور کوئی سیابی وار نٹ لے کر آیا تو فوراً اس پر دستخط کردے اور اس کی صداقت بور ثقابت کی کوئی تحقیق نہ کی اور نہ یہ شبہ ہوا کہ یہ خبر واحد ہے اور ظنی دار تھا ہے۔

منگرین حدیث بتلائیں کہ قیامت کے دن خداوند ذوالجلال کے سامنے اس سوال کا کیا جواب دیں گے ؟

مفتریات: جعوٹی باتیں

خلاصه كلام

یہ کہ خبر واحد بشرطیکہ بیان کرنے والاسچا اور تقہ ہووہ بلاشبہ مفید علم اور موجب اطمینان ہے۔ اور احتمال کذب اور خطا کی وجہ سے جواس یں ظنیت ہے وہ محض عارضی اور خارجی امر سے اس کی حقیقت سے بالکل طارج ہے۔ یہی وجہ ہے کہ بہت سی اخبار آجاد مل کرمتوا تر بن جاتی بیں اور مفیدیقین واطمینان موتی بین- اگر ظنیت اخبار آجاد کی حقیقت میں داخل موتی تو کشرت اور اجتماع کی صورت میں وہ ظنیت مبدل بریقین واطمینان نه موسکتی اس لیے که مقتصالے حقیقت اجتماع وافتراق میں بدلتا نہیں<sup>(۱)</sup>۔ ماسیت (<sup>۲)</sup>اور ماسیت کے لوازم کبھی نہیں بدلتے۔ البتہ عوارض اوراحوال شخصيه بدلتے رہتے ہيں خبر متواتر كا سر فردا كرچه ظنی ہے گریہ ظنیت اس کے عوارض شخصیہ میں سے سے جو حالت انفراد کی وجہ سے عارض ہوئی تھی جالت اجتماع میں وہ انفراد یاقی نہ ریا۔ اس لیے ظنیت توحتم مبوئي اور خبر كا حبو طبعي اور ذاتي اقتصاء تها يعني دلالته على الصدق، مفيد علم اور موجب طمانیت مونا- اجتماع کی وجه سے اس کی اصلی حقیقت میں ال درجہ شدت اور قوت آگئی کہ ظنیت سے نکل کر قطعیت کے مقام پر بہی کئی۔ اس لیے کہ ظنیت خبر واحد کی نفس حقیقت کا مقتصیٰ نہ تھا بلکہ

<sup>(</sup>۱) یعنی اصل حقیقت افزادی صورت مویا اجتماعی بدلتی سیں سے مثلاً دس جھوٹے اگر ایک جو فی اگر ایک جو فی اگر ایک جو جوٹی خبر دیں تواس میں تعداد کی زیادتی کی وج سے صداقت کا امکان پیدا نسیں موگا البتہ جب دس سے انسان ایک خبر دیں تو خبر کی اصلی صداقت میں اصافہ موگا۔

انفراد کی وجہ سے عارض ہوئی تھی جب اجتماع کی وجہ سے وہ انفراد ختم ہوا تو وہ ظنیت عارصہ بھی ختم ہوئی خوب سمجھ لو<sup>(۱)</sup>یہ تحقیق انین حضرت مولانا محمد قاسم صاحب نا نو توی بانی دارالعلوم دیوبند قدس اللہ سمرہ کے ایک فارسی مکتوب سے (جو قاسم العلوم میں طبع ہوا ہے) لی گئی ہے امید کہ اصحاب ذوق ووجدان کے لیے موجب سکون واطمینان موگی۔ خبر واحد کی حجیت کا تبوت قرآن کریم سے خبر واحد کی حجیت پر جو کلام کیا وہ عقلی حیثیت سے تھا۔ اب بم

خبر واحد کی حبیت پر جو کلام کیا وہ عقلی حیثیت سے تھا- اب ہم خبر واحد کا حبت مونا قر آن کریم سے ثابت کرتے ہیں-

(۱) قال تعالى: ياايهاالذين آمنوا أن جاءكم فأسق بنباء فتبينوا أن تصيبوا قوما بجهالة فتصبحوا على ما فعلتم نادمين (۲).

(اے ایمان والو! ایمان کامقتضے یہ ہے کہ اگر کوئی فاسن وفاجر تہارے پاس کوئی خبر لے کر آئے تواس کے قبول میں عجلت سے کام نہ لینا بلکہ

(۱) یعنی چونکہ خبر اپنی اصل حقیقت کے اعتبار سے بچائی پر مبنی، وجہ اطمینان اور حصول علم کا ذریعہ سے یہ تمام امور خبر میں احتمال غالب کے درجہ میں موجود بیں جب چند قابل اعتبار اور سے لوگوں نے خبر آپ تک پہنچائی تواحتمال یقین کے درجہ کو پہنچا گیا۔ جبکہ مخبرین کی تعداد کم موقے سے احتمال، احتمال ہی ربا یقین کے درجہ تک نمیں پہنچا۔ لیکن اسے جھوٹ ثابت کرنے کے لیئے کی قوی ولیل کی احتمال ہی ربا یقین کے درجہ تک نمیں پہنچا۔ لیکن اسے جھوٹ ثابت کرنے کے لیئے کی قوی ولیل کی ضرورت ہے، محن اس وجہ سے کسی خبر کو بالکل جھوٹا اور ناقابل اعتبار نمیس قرار دیا جاسکتا کہ اس کو نقل کر اوالوں کی تعداد کم ہے جب تک نقل کرنے والوں میں سے کسی کو بھوٹا یا انتہال اعتبار نہ ثابت کردیا جائے۔

(٢) هم: الحجرات: ٢

اں خبر کی تحقیق کرنا خدا نخواستہ نادانی کی وجہ سے کسی قوم کو ضرر نہ ہوا۔ پنجادواور پھراپنے کئیے سوئے پر نادم اور پشیمان ہو)۔

بہ اور ایر بینی معلوم ہوا کہ اگر سچا اور تقہ کوئی خبر لے کر آئے تو اس کو قبول کو۔ بیزیہ بھی معلوم ہوا کہ فاسن کی خبر بھی مطلقاً رد نہ کرفی چاہئیے بلکہ اس کی تعین کرنی چاہئیے بلکہ اس کی تعین کرنی چاہئیے بیس اگر شخص واحد کی خبر سر سے ہی سے قابل رد اور افابل قبول ہوتی تو پھر تبین اور تثبت یعنی اس کی تحقین کا حکم دینے کے افابل قبول ہوتی تو پھر تبین اور تثبت یعنی اس کی تحقین کا حکم دینے کے بائے اس کے رد کرنے کا حکم دیتے اور یہ فرماتے کہ اگرایک شخص خبر کے اس کے رد کرنے کا حکم دیتے اور یہ فرماتے کہ اگرایک شخص خبر کے کہ آئے تواس کو سر گز قبول نہ کرنا جب تک درجہ تواتر کو نہ پہنچ مائے۔

(٢) فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا في الدين ولينذروا قومهم اذا رجعوا الهيم لعلهم يحذرون (١).

(تبیلہ اور گروہ میں سے تحجمہ آدمی ایسے کیوں نہ نکلے کہ جو علم دین حاصل کریں اور فارغ مونے کے بعد اپنی قوم کو آکر علم دین سے آگاہ اور باخبر کریں تاکہ وہ اللہ کی معصیت سے بچیں )۔

طائفہ لغت میں جماعت کے ایک حصہ کو کھتے بیں خواہ وہ ایک شخص ہویا دو تین میں جماعت کے ایک حصہ کو کھتے بیں خواہ وہ ایک شخص ہویا دو تین ہوں۔ معلوم موا کہ اگر ایک دو آدمی بھی دین کی باتیں سیکھ کراپنی قوم کوجا کر بتلائیں تو قوم کے ذمہ ان کی بات کو قبول کرنا اور ماناواجب ہے۔

(٣) وجاء رجل من اقصى المدينة يسعى قال يا موسى ان الملا ياتمرون بك ليقتلوك قاخرج انى لك من الناصحين. فخرج منها خانفا يترقب قال

رب نجنى من القوم الطالمين(١١)

رب ملی اور ایک شخص منتهائے شہر سے دور تا موا آیا جوموسی علیفه کا محب اور خیر خواہ تھا، آکر موسی علیفه سے کہا اے موسی فرعون کے دربار کے لوگ آپ خواہ تھا، آکر موسی علیفه سے کہا اے موسی و عون کے دربار کے لوگ آپ کے قتل کا مشورہ کر رہے ہیں بس میری رائے یہ ہوں موسی علیفه یہ خبر سنتے چلے جائیں میں آپ کے خیر خواہوں میں سے ہوں موسی علیفه یہ خبر سنتے ہی فوراً مصر سے روانہ موگے۔ اور اللہ تعالیٰ سے دعا کی کہ اے پروردگار مجھ کوظالموں سے نجات دے)۔

موسی علیظ نے خبر واحد پر عمل فرمایا اور اس پر بھروسہ اوراعتماد کرکے روانہ مونے۔

(سم) پھر موسیٰ علیفا مدین میں ہنچ۔ ایک درخت کے سایہ میں بیٹھے ہوئے تھے کہ شعیب علیفا مدین میں ہنچ۔ ایک درخت کے سایہ میں بیٹھے ہوئے تھے کہ شعیب علیفا کی صاحبرادی موسیٰ علیفا کو بلانے آئیں۔
قالت ان ابی یدعوی '' اور یہ کہا کہ میرے باب شعیب علیفا تم کو

بلار ہے بیں۔

موسی علیماس ایک عورت کے کھنے سے اٹھ کرروانہ ہوئے۔
(۵) بڑے بڑے حقوق مالیہ اور بدلیے کا دو گواہوں کی شمادت سے ثابت ہو جانا قرآن کریم، احادیث متواتر اور اجماع علماء سے ثابت ہے۔ ظاہر سے کہ دو آدمیوں کی گواہی خبر واحد کا درجہ رکھتی ہے۔ دو آدمیوں کی شہادت اور روایت سے تواتر کئی کے مزدیک ہی ثابت نہیں ہوتا۔
(۲) نیز خدا کیا جی اور رسول ایک می شخص ہوتا ہے کہ جو یہ خبر دیتا ہے کہ

۱۱۱ النسس ۲۰: النسس ۲۰:

پہ اللہ کی کتاب اور اللہ کی وحی مجھ پر نازل ہوئی۔ پس اگر ایک شخص کی کوئی خبر مطلقاً قابل قبول نہیں تو پھر ایک رسول کی خبر پر ایمان لانا کیوں زمن ہوا اور اس کا نہ ماننا کیوں کفر ہوا۔

(2) ہجرت کے بعد سولہ یا سترہ مہینہ تک بیت المقدی کی طرف منہ کرکے نماز پرطحی گئی۔ جب تحویل قبلہ کا حکم نازل ہوا۔ فول وجھی شطر المحسد العرام (۱) توایک صحابی یہ حکم سن کر قباء سینے ابل قباء بیت المدی کی طرف نماز اوا کر رہے تھے۔ ان صحابی نے باواز بلند کھا کہ اپنا رخ بیت اللہ کی طرف نماز اوا کر رہے تھے۔ ان صحابی نے باواز بلند کھا کہ اپنا اللہ کی طرف کرلو۔ یہ سنتے ہی تمام لوگوں نے نماز ہی میں بیت اللہ کی طرف اپنارخ کرلیا۔ یہ ایک ہی شخص کی تو خبر تھی کہ جس کی بناء پر گذشتہ حکم قطعی کو چھوڑ دیا اور خبر متواتر کا انتظار نہیں کیا۔ معلوم ہوا کہ ایک صادق اور تھ کا قول قابل قبول اور واجب العمل ہے۔ اور حضور نبی کیا۔ معلوم نبی کیا۔ معلوم بوا کہ ایک صادق اور تھ کا قول قابل قبول اور واجب العمل ہے۔ اور حضور نبی کیا۔ خص کی نائیار نہیں فرمایا کہ تم لوگ ایک شخص کی خبر پر کئے حکم قطعی کو چھوڑ سٹھے (۱)۔

(۸) سی اب کرام حضور سے حدیثیں سن کراپنے اپنے بلاد (۳) میں جاتے اور لوگوں سے حضور کی حدیثیں بیان کرتے جس شہر میں سی بی حضور کی حدیث بیان کی۔ لوگوں نے جنون و چرااس حدیث کو مسر اور آئھوں مدیث بیان کی۔ لوگوں نے بے چون و چرااس حدیث کو مسر اور آئھوں بردکھا اور کی نے یہ نہیں کہا کہ سم ایک شخص کی روایت قبول نہیں کرا کے جب تک یہ حدیث درجہ توا تر کو نہ پہنچ جائے صحابہ اور تا بعین کا کریں کے جب تک یہ حدیث درجہ توا تر کو نہ پہنچ جائے صحابہ اور تا بعین کا

<sup>(</sup>r) ابن مِشام، سير والنبي مُثَلِّنَةِ فِي إِنَّا إِنْ مَنْ

<sup>(</sup>٣) بلاد: شهر

قرن<sup>(۱)</sup> اسی طرح گذرا معلوم ہوا کہ خبر واحد کی حجیت صحابہ اور تا بعین میں مسلم تھی-

ایک ضروری تنبیبر

اس کو دلیل ظنی کور میں دو معنے ہیں مستعمل ہوتا ہے ایک گمان عالب جو کسی دلیل عقلی یا نقلی کی بناء پر بیدا ہو گر قطعی نہ سہ اصطلاح میں اس کو دلیل ظنی کھتے ہیں جو عام عقلاء کے نزدیک حجت ہے لیکن حجیت میں دلیل ظنی کا درجہ دلیل قطعی کے بعد ہے۔ اور ایسے ظن کا اتباع باجماع عقلاء واجب ہے الا یہ کہ دلیل قطعی اس کے معارض ہو<sup>(۱)</sup> ظن کے دوسرے معنی اگل اور نمین کے بیں۔ یعنی محض اپنے خیال اور نفسانی دوسرے معنی اگل اور نجمین کے بیں۔ یعنی محض اپنے خیال اور نفسانی خوابش سے بے دلیل اور بے تعقیق بات کا پیدا ہونا قر آن کریم میں اسی خوابش سے بے دلیل اور بے تعقیق بات کا پیدا ہونا قر آن کریم میں اسی خوابش سے بے دلیل اور بے تعقیق بات کا پیدا ہونا قر آن کریم میں اسی خوابش سے بے دلیل اور سے کی گئی ہے۔

دومنزي تنبيه

دین کے تمام اصول اور قواعد کلیہ جن پر دین کی بنیاد قائم ہے وہ سب قطعی بیں۔ دلائل قطعیہ سے ثابت بیں۔ البتہ دین کے فروعی مسائل ظنی بیں۔ دلائل قطعیہ سے ثابت بیں۔ معاذ اللہ ان کے ظنی مونے کے طنی بیں۔ یعنی دلیل ظنی سے ثابت بیں۔ معاذ اللہ ان کے ظنی مونے کے یہ معنیٰ نہیں کہ وہ محض تحمین سے تراشے گئے بیں۔

نماز، روزہ، زکوۃ، حج، جہاد، نکاح اور طلاق وغیرہ وغیرہ یہ تمام امور قطعی بیں۔ کتاب اللہ اور احادیث متوا ترہ سے ثابت بیں۔ مگر ان کی فروعی

<sup>(</sup>۱) قن:زمانه

<sup>(</sup>۲) سوائے اس صورت کے جبکہ کوئی قطعی دلیل اس کے مقابلہ میں موجود ہو۔

تفسیلات ظنی بیں، اخبار آحاد (۱) سے ثابت بیں۔ فرداً فرداً ظنی بیں گر اصول کلیہ اور قطعیہ کے تحت میں مندرج بیں۔ اصل قانون کلی قطعی موتا ہے اور اس کلی اکثر تشریحات اور تفصیلات ظنی موتی بیں گر وہ تمام بوتا ہے اور اس کی اکثر تشریحات اور تفصیلات ظنی موتی بیں گر وہ تمام جزئیات اسی قانون کلی کے تحت میں مندرج اور مندمج (۱) موتی بیں۔

## تيسري تنبيه

دلیل قطعی اس کو کھتے بیں کہ جس کا ثبوت بھی قطعی ہواور اس کی دلالت علی المعنیٰ بھی قطعی سو۔ یعنی معنیٰ مرادی کے علاوہ کسی اور معنیٰ کا اس میں احتمال نہ ہو۔ آیات قرآنیہ تمام کی تمام قعطی الثبوت بیں۔ ان کے ثبوت میں ذرہ برا بر کسی قسم کا شبہ نہیں البتہ دلالت علی المعنیٰ میں مختلف بیں- بعض آیات کی دلالت کئی معنیٰ اور مفہوم پر قطعی اور صریح ہے اور بعض کی دلالت کسی خاص مفہوم اور خاص معنیٰ پر ظنی ہے مثلاً ایک لفظ لغت میں متعدد معنیٰ کے لیے آتا ہے یا اس لفظ کے معنیٰ میں انمہ لغت کا اختلاف سے یا کسی اعرابی (۳) یا بلاغی (۳) مسئلہ میں ائمہ نحو اور ائمہ بلاغت کا اختلاف ہے تو ایسی صورت میں لفظ قرآنی کی دلات اپنے معنیٰ پر قطعی نه سوگی- بلکه ظنی سوگی اورمتعدد معانی کی محتمل سوگی اور جواحکام اس فیم کی آیات سے ثابت ہوں گے وہ بھی ظنی ہوں گے قطعی نہ ہوں گے۔

<sup>(</sup>۱) اخبار آحاد: نسر واحد ک جمع یعنی بت ساری خبر واحد

<sup>(</sup>۲) مندخ: ليتي بو كَي

<sup>(</sup>m) اع ابی: قواعد عربیت کی روسے کسی لفظ کی خاص حالت

پس اگر اخبار آحاد ظنی مونے کی وجہ سے قابل ردبیں تومنگرین حدیث بتلائیں کہ ان احکام کے متعلق کیا رائے ہے کہ جو کتاب اللہ سے ظنی طور پر ثابت موں کیا وہ بھی معاذاللہ حدیث کی طرح آپ کی نزدیک قابل ردبیں۔ع

حفظت شیرًا وغابت عنک اشیاء- اپنے مطلب کی ایک چیزیاد کرلی اور باقی سب غائب-

خلاصه كلام

یہ کہ اصول دین سب قعطی بیں۔البتہ فروعی مسائل بہت سے قعطی بیں جو بطریقہ تواتر ثابت بیں۔ اور بہت سے ظنی بیں جو اخبار آحاد اور قیاسات صحیحہ سے ثابت بیں۔ قطعی امور کا انکار کفر ہے اور ظنی امور کا انکار گفر ہے اور ظنی امور کا انکار گفر ابی ہے علم طب کے صدبا بلکہ سرار با مسائل ظنی بیں۔ گراس وجہ سے علم طب کو پھینک نہیں دیا جاتا اور جو شخص علم طب کو قطنی مسائل پر مشتمل ہونے کی وجہ سے بیکار اور نا قابل اعتبار بتائے وہ صحیح الدماغ نہیں۔

ر مین د مر ات،



# منکرین حدیث کے شبہات اور ان کے جوابات سلاشیہ

امادیث عهد نبوی میں تو کتابتہ جمع نہیں ہوئیں۔ البتہ محض زبانی طور پر نقل کا سلسلہ ربا۔ کتابی شکل میں ایک عرصہ دراز کے بعد مدون موئیں اور ظاہر ہے کہ عرصہ دراز تک بعینہ الفاظ کا محفوظ ربنا فطرہ اور عادہ الفاظ کا محفوظ ربنا فطرہ اور عادہ کال ہے اور جب الفاظ محفوظ نہ رہے تومعانی کیسے محفوظ رہ سکتے ہیں۔ اور ظاہر ہے کہ جوشئے نہ لفظ محفوظ مواور نہ معنی وہ حجت کیسے موسکتی ہے۔

جواب

کی روایت اور خبر کا بعینہ اور بلفظہ(۱) محفوظ رہنا دو باتوں پر موتون ہے۔ اول قوت حافظہ پر۔ دوم مروی عنہ اسے ماتھ تعلق پر یعنی جس سے روایت کی جائے۔ راوی کا اس مروی عنہ سے خاص تعلق مو۔ اور تعلق دو قسم کا موتا ہے ایک عظمت کا اور ایک محبت کا۔ جس شخص کی کئی کے دل میں محبت یا عظمت ہوگی اس کی بات نہیں بھول مکتا۔ محبت اور عظمت میں سے اگر ایک بات بھی پائی جائے توضعیف مکتا۔ محبت اور عظمت میں سے اگر ایک بات بھی پائی جائے توضعیف الحافظہ بھی قوی الحافظہ بن جاتا ہے۔

بادشاہ یا وزیرا گر کئی سے کوئی خطاب کرے توعظمت اور بیبت کی وج سے اس کے الفاظ بعینہ یادرہ جاتے ہیں۔ خصوصاً آگر بادشاہ یہ بھی کہہ دسے کہ میرا یہ حکم لوگوں تک پہچا دیا جائے، اپنی طرف سے میرے حکم

الله العيزو بلفظه: بلكل اسي طرح، انهي الفاظ كے ساتھ-

<sup>(</sup>r) مروی عنه: جس کی کوئی بات نقل کی جار ہی ہے۔

میں ذرہ برابر تغیر و تبدل اور کی قسم کی کمی بیشی نہ کی جائے، جو شخص ذرا بھی میرے حکم میں تغیر و تبدل کرے گا تواس کو یہ سزا ملے گی اور جو بعینہ اور بلفظہ میرے حکم کو پہنچائے گا تواس کو یہ انعام ملے گا تو کیا ایسی صورت میں کوئی تغیر و تبدل ہوسکتا ہے جاشا و کلا ہر گز نہیں۔ سنتے ہی تمام الفاظ فقط اس وقت کے لیے نہیں بلکہ تمام عمر کے لیے نقش کا لحجراالہوجائیں گے یہ تو عظمت کی کیفیت ہوئی اور محبت کی کیفیت یہ کالحجراالہوجائیں گے یہ تو عظمت کی کیفیت ہوئی اور محبت کی کیفیت یہ عبد کے داگر محبوب اپنے محب کو خطاب کرے تو محبت اور عشق کی وجہ سے بعینہ الفاظ تو کیا محبوب کالب و لہے ہمی دل میں اتر جاتا ہے۔

اذ مابدت لیلی فکلی اعین وانهی ناجتنی فکلی مسامع (جب کبھی لیلی سامنے آتی ہے تو میرا سر جزو آنکھ بن جاتا ہے اور جب لیلی محصے بات کرتی ہے تو میرا سر جزو بدن کان اور گوش ہوش بن طاتا ہے)۔

الغرض جس کو کسی سے محبت یا عظمت کا تعلق ہوتا ہے اس کی بات ہرگز نہیں بھولتا۔ حافظ اگر کمرور ہو تو محبت اور عظمت حافظ کو نہایت قوی بنادیتی ہے۔ آج کل کے نوجوان کو دیکھ لیجئے ان کو کتنے عشیہ اشعار یاد ہوتے ہیں اور ناولوں کے صحفے کے صفح ان کمواز بر ہوتے ہیں۔ اور ہیں۔ خزلیات اور ہزلیات توان کو ایک ہی دفعہ سن کر یاد ہوجاتی ہیں۔ اور حساب اور فلسفہ کی چند ورقہ کتاب سال بھر میں بھی یاد نہیں ہوتی۔ قوت حساب اور فلسفہ کی چند ورقہ کتاب سال بھر میں بھی یاد نہیں ہوتی۔ قوت حافظ دو نول جگہ ایک ہے۔ فرق فقط محبت اور شوق ور غبت کا ہے۔ حافظہ جار دانگ

المیں مشہور ہے۔ اور مسلمات تاریخ سے ہے حضرات صحابہ، تابعین، ہ ایک مین اور ائمہ لغت کے حافظہ کی حکایات اور روایات سے دنیا کی کتابیں مری پڑی ہیں۔ قریب زمانہ ہی میں ایسے لوگ گذرے بیں کہ جن کا حافظہ قابل تعب ہے۔ جیسے فیصی (۱) اور ابو الفصل (۲) کہ ایک ہی دفعہ طویل تصده سن کران کو یاد ہوجاتا تھا۔ اور ہمارے زمانہ میں حضرت مولانا سید ممد انور شاه صاحب قدس الله سره (۱۳) كا حافظه تمام بندوستان ميس مشهور و مرون سے سنہ ۱۳۵۵ همیں اسی ناچیز نے حافظ العصر شنح بدرالدین كى دمثق میں زیارت كى ہے جن كے متعلق مصر اور شام كے علماء اس بات کے عینی شاید اب بھی موجود بیں کہ ان کو صحیح بخاری اور صحیح مسلم حفظ یاد تیں۔ نیزاس ناچیز نے شنح صالح تنبکتی کومسجد نبوی میں حفظاً صحیح بخاری كادرس ديتے بيں بيشم خود ديكھا ہے كہ جب شنح صالح درس كے ليے تشریف لاتے توصیح بخاری کا پوراایک باب مع سند اور متن کے حاضرین کے رامنے محض اپنے حفظ سے بلا کتاب سامنے رکھے ہوئے تلاوت فرماتے اور پھر ترجمتہ الباب<sup>(۵)</sup> اور رجال سند<sup>(۱)</sup> اور حقائق متن پر کلام فرماتے-جس كاجي جاہے علماء مدينہ سے جاكر اس خبركى تصديق كرلے۔ شيخ موصوف کو دنیا سے رحلت فرمائے ہوئے ابھی دس بارہ ہی سال گذرے

فيعنى: ابوالفيض فيصى: م مم و و احد/1090 وجوسواطع الالهام (تفسير بے نقط) كے مؤلف بين-

ابوالفصل: م ٩٥٥ هد/ ١٥٥١ و ابوالفيض فيصى كے والد كے استاد

مولاناسيد انور شاد كاشميرى: م ١٩٣٢ه احراسه ١٩٣١٠

ی بدراندین: علامه بدراندین ا بومحد محود بن احمد: م ۸۵۰ یخاری کی شرح عمده القاری کے مولف

رمال سند: حدیث کے راوی (4)

ہیں۔ ان کے دیکھنے والے مدینہ منورہ میں بکشرت موجود ہیں۔
اور اسی طرح ناچیز نے حافظ العصر شیخ شنقیطی کو دیکھا ہے کہ ان کو
ہمی بخاری اور مسلم تقریباً متناً و سنداً زبانی یاد تھی مسجد نبوی میں درس دیا
کرتے تھے۔ ان کے متعلق بھی اہل مدینہ سے دریافت کرلیاجائے۔ نیز میں
نے مندوستان اور اہل حرمین کے اکا برعلماء، ثقات اور اثبات سے سنا ہے
کہ شیخ شعیب قرشی شیخ الحدیث جامع الزیتونہ تونس کو صحیح بخاری حفظ یاد
تھی اور بلاکتاب سامنے رکھے ہوئے صحیح بخاری کی تلاوت فرما یا کرتے تھے۔
تھی اور بلاکتاب سامنے رکھے ہوئے صحیح بخاری کی تلاوت فرما یا کرتے تھے۔

حضرات صحابہ کو استحضرت ملی ایک اور استحرین میں کمیں اس کی تھا، ہم بلاخوف تردید کہ سکتے ہیں کہ اولین اور استحرین میں کمیں اس کی نظیر تو کیا اس کا عشر عشیر (۱) ہی نہیں بل سکتا۔ عظمت کا یہ حال تھا کہ صحابہ جب حضور ملی آئی کی مجلس میں بیٹھتے تو کان علی رؤسنا الطیر کی شان موقی۔ یعنی صحابہ آپ کی مجلس میں ایسے سکون اور خاموشی کے ساتھ بیٹھتے کہ گویا کہ ان کے سرون پر پرندے بیٹھے ہوئے ہیں۔ حالانکہ پرندہ اولاً تو آدی کے سایہ ہی محویت کا یہ عالم تھا کہ پرندہ اولاً تو تو پھر شہر ہی نہیں سکتا۔ صحابہ کی محویت کا یہ عالم تھا کہ پرندے بھی ان تو پھر شہر ہی نہیں سکتا۔ صحابہ کی محویت کا یہ عالم تھا کہ پرندے بھی ان سے متوحش نہیں ہوئے تھے۔ صحابہ کی محبت یہ عالم تھا کہ جب استحضرت التی ایک جب استحضرت التی بیٹو کے استحاب کی محبت یہ عالم تھا کہ جب استحضرت التی ایک ہوئے یا سکتے، آپ کے وضو کا پانی، شوک اور سک زمین پر گرنے نہیں پاتا تھا۔ صحابہ کرام اس کو با تھوں باتھ لے اور سک زمین پر گرنے نہیں پاتا تھا۔ صحابہ کرام اس کو با تھوں باتھ لے اور سک زمین پر گرنے نہیں پاتا تھا۔ صحابہ کرام اس کو با تھوں باتھ لے

<sup>(</sup>۱) عشر عشير: بيبوال حصه (ايك فيصد)

ینے تھے اور بدن پر مل لیتے تھے۔ حق تو یہ ہے کہ دنیا کی عظمت اور محبت کا کھا تھے۔ حق تو یہ ہے کہ دنیا کی عظمت اور محبت کا کھا کہ کہ کہ کہ تعلق، صحابہ کی گرد کو بھی نہیں پہنچتا۔ اور اس شعر کا اصل مصداق حضرات صحابہ بیں۔

افرونتن وسوفتن وجامہ دریدان پروانہ زمن شمع زمن گل زمن آموخت (۱)
عرض یہ کہ حضرات صحاب، حضور پر نور کی محبت اور عظمت میں درجہ فناء کو پہنچ ہو کے تھے۔ اور صحابہ کے بعد پھر یہی مقام تا بعین اور تبع نامین کو حاصل ہوا۔ لہذا کوئی وجہ نہیں کہ محبین اور عثاق اپنے محبوب کے ملفوظات اور اس کے حالات اور کیفیات کو یاو نہ رکھ سکیں۔ وہ عاشق کی آبوا کہ جس کو محبوب کی بات یاد نہ رہے۔ صحابہ کرام تو محب اور عشق صادق بھی تھے اور قوی الحافظہ بھی۔ محبت اور عظمت کے ہوتے موقع تو تو تعقیف الحافظ بھی قوی الحافظہ بھی۔ محبت اور عظمت کے ساتھ عظمت اور محبت کا تعلق ہو اور مزید برآس محبوب کے وہ ارشادات بر وقت اس کے بیش نظر ہوں۔ ایک ترفیبی (۱) اور ایک تربیبی (۱) تو حافظہ میں اور بھی قوت بیدا موجاتی ہے۔ ترفیبی ارشاد تو یہ ہے۔

نصر الله عبداً سمع مقالتی فحفظها ووعاها واداها کما سمعها (۱) الله تعالی اس بنده کوخوش رکھے جس نے میری بات کوسنا اور اچمی طرح یادرکھا اور بھر جس طرح سنا تھا بعینہ اسی طرح بلائم و کاست لوگول تک پہنچایا) اور تربیبی ارشادیہ ہے۔

<sup>(</sup>۱) جلنا جلنا اور كبرك جاكرنا- بروانه شمع اور كل في مجنى سے سيكا ب-

<sup>(</sup>r) ترغیری: ترغیب اور شوق دلانے والے ۲

<sup>(</sup>r) ترتيى: دران وال

<sup>(</sup>٢) ابن ماج، سنن ابن ماجه، (١٠٠٠) ج ١: ص ٨٨٠ باب من بلغ علما (١٨) مقدم

من كذب على متعمداً فليتبوا مقعده من النار(١١).

رجس نے کوئی غلط بات قصداً میری طرف منسوب کی وہ جسم کو اپنا ٹھکا نہ سمجھے)۔

حضرات صحابہ کرام ، جن کے عظمت اور محبت کے تعلق کا حال معلوم ہوچکا ہے کیا وہ اس ترغیبی اور تربیبی حکم سنے کے بعد آپ کی روایت میں کسی قسم کا تغیر اور تبدل اور کوئی خلط ملط کر سکتے ہیں۔ حابثا و کلا سرگز نہیں۔ حضرات صحابہ و تا بعین نے دینی خدمت اور توشہ آخرت سمجھ کراحادیث کو روایت کیا اور لوگول تک پہنچایا۔ بھلا عقلاً یہ کیے ممکن ہے کہ وہ روایات حدیث میں اپنی رائے کو شریک کرکے جسم میں اپنا ٹھکانا کہ وہ روایات حدیث میں اپنی رائے کو شریک کرکے جسم میں اپنا ٹھکانا بنا تے۔ لہذا اس تقریر سے آج کل کے روشن خیالوں کا یہ شبہ تو کافور ہوا کہ اتنے زمانہ تک بلا لکھے ہوئے احادیث کا بعینہ یاد رہنا محال اور خلاف فطرت ہے۔

جناب کا توحال یہ ہے کہ اگر کلکٹر صاحب یا گور نرصاحب آپ کو ابنی ملاقات سے نواز دیں۔ اور دو چار باتیں آپ سے کرلیں تو آپ کو وہ باتیں مع الفاظ اور مع لب و لجہ تمام عمر یادر بتی بیں۔ اور دوستوں میں بیٹھ کر نمایت لذت اور مسرت کے ساتھ فحر یہ بیان کرتے بیں۔ کہ کلکٹر صاحب نے مجھ سے یہ بات اس طرح فرمائی تھی۔ اور یہ بات اس طرح۔ صاحب نے مجھ سے یہ بات اس طرح فرمائی تھی۔ اور یہ بات اس طرح۔ سیحان اللہ کیا حضرات صحابہ کو نبی اکرم طرف اللہ کیا در بنا نہ محال ہے اور نہ خلاف فطرت۔ اور حضرات صحابہ اور تا بعین

<sup>(</sup>۱) بخارى، الجامع الصحيح (۱۱۰) ج1: ص ۵۲- باب اثم من كذب على النبي مُثَالِيَّةُم (۲۸) كتاب العلم

حضرات صحابہ کا تو یہ عالم تھا کہ اگر حصنور نے بطور عتاب بھی کوئی کلمہ زمایا توروایت کرتے وقت صحابہ اس لفظ کو بھی بطور لدت نقل کیا کتے تھے حصور نے ایک مرتبہ یہ فرمایا وان رغم انف ابی فراا یعنی جومیں کہ رہا ہوں بات اسی طرح ہے اگرچہ ابوذر کی ناک خاک میں رگڑی مائے تو ابوذر جب اس حدیث کو روایت کرتے تواس لفظ کو بھی خوب رے لے لے کر نقل کرتے اور جو احادیث خاص خاص کیفیتوں کے ما تد نقل کی جاتی بیں اصطلاح محد ثنین میں ان کومسلسلات کھتے بیں مثلاً کسی صالی نے حضور مل اللہ سے کسی حدیث کوسب سے پہلے سنا تو یہ جدیث ان کے حق میں حدیث اول تھی توانہوں نے حصور سے اس سننے کیفیت کو بھی محفوظ رکھا۔ اور جس کے سامنے اس حدیث کوروایت کیا سب سے بھے اس کو یہی حدیث سنائی- اور یہ بھی بتایا کہ میں نے حضور ملی آیا ہے یهی حدیث سب سے پہلے سنی- ایسی حدیث کو مسلسل بالاولیت کہتے ہیں۔ کہ جواستاذ نے اپنے شیخ سے سب سے پہلے سنی ہو۔ سب سے پہلے اسی کو

 سنائے اور دیگر احادیث بغد ہیں سنائے۔ آج تک وہ حدیثیں روایت کی جاتی ہیں بعض حدیثیں ایسی ہیں کہ حضور المٹیلیٹی نے ارشاد فرمائے وقت تلم فرمایا تھا۔ صحابہ کے وقت سے لے کراس وقت تک وہ حدیثیں تبم بی کے ساتھ روایت کی جاتی ہیں کہ شیخ روایت کے وقت مسکراتا ہے۔ ایسی حدیث کو مسلل بالفتک کہتے ہیں۔ یا مثلاً حضور نے ارشاد فرمائے وقت ران پر دست مبارک مارا ہے۔ وہ روایت آج تک اسی کیفیت کے ساتھ روایت کی جاتی ہے جس کو مسلل بضرب الفخد کھتے ہیں اسی کیفیت کے ساتھ روایت کی جاتی ہے جس کو مسلسل بضرب الفخد کھتے ہیں (۱۱)۔

ان سے محبت اور عظمت کا پتہ چلتا ہے کہ جو حضرات صحابہ کے دلوں میں تھی۔ پھر اسی محبت اور عظمت کاعکس تا بعین کے دلول پر پڑا اور اس کاعکس تا بعین کے دلول پر پڑا اور اس کا عکس تا بعین بن سعد (۳) اور افر عکس تبع تا بعین پر پڑا، امام مالک (۳) ، لیث بن سعد (۳) اور افی اور آفی (۳) وغیرہ وغیرہ یہ ائمہ حدیث تبع تا بعین بیں۔ جو صحابہ کرام کی محبت و عظمت کے وارث مولئ ، انہیں تو نول میں حدیث کی تدوین محبت و عظمت کے وارث مولئ ، انہیں تو نول میں حدیث کی تدوین محمل موئی جو زمانہ خیریت کا تھا۔ یہ تائید غیری تھی کہ شر اور فتنہ کے زمانہ محمل موئی جو زمانہ خیریت کا تھا۔ یہ تائید غیری تھی کہ شر اور فتنہ کے زمانہ

<sup>(</sup>۱) اس طرن کی مسلس روایات کی تین قسمیں بین (۱) روایوں کی تسلس کے ساتھ مشترک والت بویا نام ایک بون، (۲) راویوں کی ایک جیسی یا الفاظ روایت کا تسلس بو مثلاً سب راوی اخبرنا سے روایت نقل کریں جیسے تبہم کی روایت نقل کریں جیسے تبہم کی مثال دی گئی۔ امام میوطی نے ابنی کتاب المسلسلات الکبری میں ۸۵ مسلسل روایات کواور محمد عبداله تی مثال دی گئی۔ امام میوطی نے ابنی کتاب المسلسلات الکبری میں ۲۱۳ روایات جمع کی بیں۔ اس سے معلوم ایونی نے ابنی کتاب المسلسلہ میں ۲۱۲ روایات جمع کی بیں۔ اس سے معلوم موتا ہے کہ راویان حدیث نے مرف الفاظ حدیث کی حفاظت کا امتمام کرتے تھے بلکہ اس و قت اگر کوئی فاص کیفیت کو بی محفوظ رکھا اور آگے نقل کیا۔

<sup>(</sup>r) مالك بن انس:م 24اه

<sup>(</sup>٣) كيث بن سد:م ١٧٥ (٣)

<sup>(</sup>٣) اوراعي، ابوعمر وعبدالرحمن بن عمروالثامي: م ١٥٤ه

سے پہلے حدیث پوری مدول موگئ - علاوہ ازیں حضرات صحابہ و تابعین کا مافظ نہایت قوی تھا اور حضور پر نور کے ساتھ ان کا قلبی تعلق انتہا کو پہنچا ہوا تھا۔ یہ امر بھی قابل غور ہے کہ حق تعالیٰ کو اپنے دین کی حفاظت بھی مقصود تھی - اور تائید غیبی الن کی معین اور مددگار تھی - حافظہ اور تعلق قلبی تو حفظ کے ظاہری اسباب بیں - اور ارادہ ازلیہ اور تائید غیبی حفظ کے باطنی اسباب بیں - اب ظاہر سے کہ جس کام کے لیے ظاہری اسباب کے ساتھ باطنی اسباب جمع موجائیں تواس کی رفتار کتنی تیز موگی۔

بالفرض والتقدير اگر حافظ بھی قوئ نہ ہوتا اور تعلق قلبی بھی نہ ہوتا اور تعلق قلبی بھی نہ ہوتا گرادادہ اور تائید غیبی ہوتی تو وہی کافی تھی۔ خدائے تعالی اگر حفاظت چاہیں تو کون بھلاسکتا ہے۔ اور منجملہ اسباب باطنی کے آنمضرت اللہ نیس مثلاً نصراللہ ان کے حق میں وہ دعائیں بھی بیں جو احادیث میں مروی بیں مثلاً نصراللہ امرا سع مقالتی (۱) نیز آنمضرت اللہ اللہ کی دلی تمناتھی کہ میری حدیثیں مفوظ ہوں۔ اللہ تعالی نے آپ کی تمنا اس طرح پوری فرمائی کہ آپ، کے مفرام کو ایسا حافظ عطا فرمایا کہ ایک ہی مرتبہ سننے کے بعد ایسا نقش کالمجر موجائے کہ اگر بالفرض بھلانا بھی چاہیں تو نہ بھلاسکیں۔

توچنیں خوابی خدا خوابد چنیں مے دید پردال مرادمتقین (۳)

(۲) بیماتم جاموخدا بھی ویسا ہی جامتا ہے (کیونکہ) خدا تعالیٰ متعین کی مراد پوری فرمادیتا ہے۔

چنانچہ آنحضرت ملی آئیلی نے ابو سریرہ کے لیے حافظہ کی دعا کی اور ان کی چنانچہ آنحضرت ملی آئیلی نے ابو سریرہ کے لیے حافظہ کی دعا کی اور ان کی چادر پر پڑھ کر محجے دم کیا اور فرما یا کہ اس چادر کو اپنے سینہ سے لگالوجس کی چادر پر پڑھ کر محجے دم کیا تا قوی ہو گیا کہ اس کے بعد ایک حرف بھی یہ اثر ہوا کہ ابو سریرہ کا حافظہ اتنا قوی ہو گیا کہ اس کے بعد ایک حرف بھی نہیں بھولے۔

حفظ قرآن کے لیے حدیثوں میں ایک نماز اور دعا بھی آتی ہے۔ بہت سے لوگوں نے اس دعا کو پڑھ کر دومہینہ میں پورا قر آن یاد کرلیا۔ م تائید غیبی نہیں تو کیا ہے، حفظ قرآن سراسر تائید غیبی ہے۔ دنیامیں سوائے قرآن کریم کے اور کس کتاب کے حافظ بیں۔ توریت اور الجیل کا دنيامين ايك بهي كوفي كيا اوريكا حافظ نهين- يه صرف قرآن كريم كامعزه ے حضرت مولانا محمد قاسم صاحب نا نو توی (۱) بانی دارالعلوم دیوبند نے پورا قرآن ایک مہینہ میں یاد کیا اور حضرت مولانا خلیل احمد صاحب سہار نبوری (۲) شارح سنن ابی داؤد نے دو ماہ میں قرآن یاد کیا۔ ایک مرتب حضرت مولانا اشرف على صاحب تها نوى (٣) كى مجلس مين ان دو بزرگوں کے قرآن کریم حفظ کرنے کا تذکرہ ہوا تو فرمایا کہ مولانا خلیل احمد صاحب - مولانا محمد قاسم صاحب سے نصف تھے اس لیے دوماہ میں حفظ کیا اور تائید غیبی کی ایک صورت یہ بھی ہے کہ حق تعالیٰ موانع کو اٹھادیں-مثلاً دو تخص تجارت کرنا چاہتے ہیں اور دو نول دولت اور سرمایہ اور ترقی کے وسائل اور ذرائع کے اعتبار سے برابر بیں۔ دو نول نے تجارت شروع کی

<sup>(</sup>۲۲) مولانا محمد قاسم نا نوتوى: م ۱۲۹ه م ۱۸۵۹

<sup>(</sup>۲۳) مولاناخلیل احمد سدار نیوری: م

ه (۲۳) مولانا اشرف على تما نوى: م ۲۲ ساره/ ۱۹۳۳م.

ایک کے لیے من جانب اللہ ترقی کی راہ میں موانع پیش آئے، وہ بیچھے رہ گیا اور دوسرے کے لیے تمام موانع اٹھادئیے گئے من جانب اللہ اس کو کیا دوسرے کے لیے تمام موانع اٹھادئیے گئے من جانب اللہ اس کو کئی دشواری پیش نہیں آئی، وہ تجارت میں ترقی کر گیا۔ اسی طرح نفس کا کی دوسری طرف مشغول رہنا علم اور حفظ کے لیے مانع ہے۔ حق تعالیٰ نے اپنے دین کی حفاظت کے لیے صحابہ اور تابعین کے دلول کو دنیا اور مافیما سے یاک کردیا۔

نره فوادك عن سوانا وأتنا فجنابنا حل لكل منره

(قلب کو ہمارے ما سواسے پاک اور صاف کرلے اور ہمارے پاس آ ہماری بارگاہ اسی کے لیے روا ہے جس کا قلب ہمارے ما سواسے پاک ہو) صوابہ کرام گئے قلوب حضور پر نور کی نظر کیمیا اثر کی برکت سے ایسے پاک اور منزہ ہوئے کہ غیر اللہ کا نام و نشان بھی نہ رہا۔ اب ان پاک وصاف الواح پر لکھا گیا، وہ پختہ ہوا کہ مٹائے نہیں مٹ سکتا۔ جوان کے دلوں میں ڈالا گیا وہ ایساراسخ ہوا کہ بالفرض اگر نکالنا بھی چاہیں تو نکل نہیں سکتا۔

اتاني هوا ها قبل ان اعرف الهوى فصادف قلبا خاليا فتمكنا

(اس کی محبت ایسے وقت میں آئی کہ میں محبت کو پہنچانتا بھی نہ تھا محبت نے قلب کو خالی پایا،اور جاگزیں ہوگئی)-

امام زہری(۱۱) کا واقعہ ہے کہ جب مدینہ منورہ کے بازار میں گذرتے تو کا نوں میں انگلیاں دے لیتے۔ کسی نے عرض کیا کہ حضرت یہ کیا ہے کہ کان کے راستہ سے جو تحجید میرے قلب اور دماغ میں پہنچ جاتا ہے کہ کان کے راستہ سے جو تحجید میرے قلب اور دماغ میں پہنچ جاتا ہے پھر وہ نکلتا نہیں اس لیے کا نوں میں انگلیاں دے لیتا ہوں کہ بازار کی

ا) ابن شهاب زمری، ابو بکر محمد بن مسلم: م ۱۲هه

خرافات میرے کا نوں میں داخل نہ ہو کہ پھریہ خرافات نکلے گی نہیں<sup>(۱)</sup>۔

خلاصه كلام

یہ کہ کسی شے کی حفاظت کے جس قدر اسباب عقلاً ممکن بیں، وہ سب حدیث نبوی میں جمع ہیں۔ قوت حافظہ، فراست کاملہ، عظمت و بیب، عثن اور محبت، دنیا سے نفرت اور بیزاری اور آخرت کی تیاری، اللہ تعالیٰ کا ارادہ ارلیہ، تائید غیبی اور حضور پر نور کی دلی تمنائیں، دعائیں، اللہ تعالیٰ کا ارادہ ارلیہ، تائید غیبی اور حضور پر نور کی دلی تمنائیں، دعائیں، من جانب اللہ حدیث نبوی من جانب اللہ حدیث نبوی میں یہ تمام ظاہری اور باطنی اسباب جمع موگئے۔ اب اس کی محفوظیت اور حیت میں یہ تمام ظاہری اور باطنی اسباب جمع موگئے۔ اب اس کی محفوظیت اور حیت میں کیا شبہ اور تردد ہوسکتا ہے (۱)۔

### دوتمراشبهه

اکثر احادیث روایت بالمعنی بین راوی نے آنحضرت ملی آیا کے مفوظ نہیں تو قطعی مفہوم کو اپنے الفاظ میں ادا کیا۔ جب حضور کے الفاظ ہی محفوظ نہیں تو قطعی طور پریہ کیسے کہا جا سکتا ہے کہ اس کا مفہوم محفوظ ہے لہذا حدیث حجت نہ موگی۔

<sup>(</sup>۱) ربری کے حافظ کے متعلق امام ذھبی لکھتے ہیں کہ آپ نے ۸۰ را توں میں مکمل قرآن کریم حفظ کرلیا تعا- دیکھئیے ذہبی، تذکرۃ العفاظ (۹۷-۱۳) جا: ص۱۱۰

<sup>(</sup>۲) صحابہ کرام نے صرف حفظ و کتابت ہی نہیں، عمل سے بھی محفوظ کیا مزید یہ کہ یہ کھنا ہی خلط سے کہ کہ اس علط سے کہ معابق صحابہ کے کہ مطابق صحابہ کے کہ مطابق صحابہ کے کہ مطابق صحابہ کے مطابق صحابہ کے مطابق صحابہ کہ معابق صحابہ محمد، السنة قبل جمعوے فی مسلم محمد، السنة قبل التدوین، قامرد، کمتیہ وہر، ص ۳۲۰

حواب

حدیث فقط رسول التدملی آلیم کے کلمات طیبات سی کا نام نہیں بلکہ سے افعال و اقوال اور واقعات اور احوال جو سے سامنے پیش سے سب سی کو صدیث کھتے ہیں۔ اب ظاہر سے کہ روایت باللفظ کی ضرورت صرف آپ کے کلمات طیبہ اور احادیث قولیہ تک محدود ہے، جو حدیث کا ایک قلیل حصہ ہے۔ اور آپ کے افعال و اعمال اور واقعات واحوال جوحدیث كا ايك برا ذخيره ہے، اس ميں روايت باللفط كاسوال ہى جاری نہیں موسکتا اس لیے کہ ظاہرے کہ جو شخص بھی حصور ملڑ اللے کے کسی فعل اور حال کو نقل کرے گا، وہ اپنے بی لفظول میں کرے گا- کسی کے اقوال تو باللفظ نقل موسكتے بيں مگر افعال اور احوال تو كو في لفظ نهيں جن كو باللفظ نقل كيا جاسكے- بيس آدمى اگر كى كے فعل اور عمل كو بيان كريں گے تو بیس سی لفظوں میں روایت کریں گے۔ معلوم موا کہ حضور پر نور کے افعال اور احوال کی روایات اور حکایات میں روایت باللفظ کا سوال تو در کنار عقلی احتمال بھی نہیں جاری موسکتا۔ پھر احادیث قولیہ میں ایک برا ذخیرہ احادیث اذ کار اور ادعیہ کا ہے، ان کے متعلق بھی بلاخوف تردید کھا جاسكتا ہے كه وه سب روايت باللفظ بين اس كيے كه مسلما نول ميں قرناً بعد قرن اور نسلاً بعد نسل بالتوا ترانهی الفاظ کے ساتھ نقل موتی آر ہی بیں۔ على مذا- اذان، تشهد، اقامت، احاديث قدسيد(١)، احاديث اخلاق،

<sup>(</sup>۱) احادیث قدسیہ: حدیث قدسی کی جمع ہے یعنی "وہ روایات جو نبی کریم النظیقیم سے ہم تک اس طرح منقول ہوکہ نبی کریم النظیقیم نے اللہ رب العزت سے منسوب کیا ہو"۔

احادیث جوامع الکلم (۱)سب تقریباً باللفظ مروی بین اور احکام کلیه کا اکثر و بیشتر حصہ بھی باللفظ مروی ہے۔ اب اس کے بعد روایت بالمعنیٰ کا جس قدر حصہ موجود ہے وہ بہت ہی قلیل ہے۔ اور زیادہ بلکہ تقریباً اکثر و بیشتر روایت باللفظ سی کا ہے۔ کیونکہ آنحضرت ملی کیا ہم بسا اوقات ایک سی مات کو مختلف اوقات میں مختلف تعبیرات سے بیان فرمایا، کسی راوی نے کوئی لفظ نقل کیا اور کسی نے کوئی لفظ نقل کیا۔ پھر تعجب سے روایت بالمعنیٰ کے اس اقل قلیل(۱)حصہ کے حکم کو کل ذخیرہ صدیث بر کیسے جاری كرديا- قاعده توللا كشر حكم الكل(") سے مكر احادیث کے بارہ میں اس قاعدہ کوچھوڑ کر للاقل حکم الکل مان لیا گیا۔ دنیا کے تمام کارو بار اکثر واغلب کے اعتبارے جل رہے بیں۔ مثلاکھا ناکھاتے بیں۔ اس لیے کہ اکثریہ ہے کہ مضم موتا ہے۔ اور کبھی کبھی بد مضمی موجاتی ہے۔ ریل اور جہاز میں سفر کرتے ہیں۔ اس لیے کہ اکثر بخیریت پہنچادیتے ہیں۔ اور کبھی ریل کی گگر بھی ہوجاتی ہے۔ اور جہاز غرق بھی ہوجاتا ہے، اگر حدیث میں اشتباہ تھا تو روایت بالمعنی کی وجہ سے تھا- لہذا جتنا حصہ روایت بالمعنی کا ثابت موں

<sup>(</sup>۱) آپ کے وہ ارشادات جن میں آپ نے ایک مختصر سے جملے یا جملہ کے ایک حصہ میں بہت سی محمتیں جمع کردی موں جیسے انماالاعمال بالنیات۔ اس قسم کی احادیث کی تعداد اما نووی کے مطابق میں یا ۱۹ سے اور ابن رجب منبلی کے زدیک ۵۰ سے امام نووی نے "الار بعین " کے نام سے ان احادیث کو جمع کیا ہے ان کی تشریح کی ہے جبکہ ابن رجب حنبلی نے "جامع العلوم والحکم " کے نام سے عمدہ شرح کے ساتھ ۵۰ حدیثوں کو جمع کیا ہے۔

<sup>(</sup>٢) اقل قليل: بهت بي كم

 <sup>(</sup>٣) اکثریت کے مطابق سب پر حکم لگایاجاتا ہے۔

آپ کے قاعدہ کی بناء پر صرف اتنا ہی حصہ مشتبہ رہنا چاہیئے۔ تمام ذخیرہ حدیث کو کیسے مشتبہ قرار دے دیا حالانکہ وہ بھی مشتبہ نہیں۔ اس لیے کہ روایت بالمعنی وبی مقبول سے کہ جس کا راوی الفاظ کے مدلول، مفہوم، معانی اور مقاصد کو خوب سمجھتا ہواوریہ بھی خوب جانتا ہو کہ اگر اس لفظ کے بجائے دوسرا لفظر کھ دیا جائے تومفہوم میں کتنا تغیر(۱) ہوجائے گا اور جو راوى ان باتول كو جانتا اور سمجمتا نه مو، اس كى روايت بالمعنى بالاتفاق مقبول نهيس خصوصاً وه روايت بالمعنى جو مختلف راويول سے مختلف الفاظ کے ساتھ مروی مو وہال چند روایات کے ملانے سے بتہ چل جاتا ہے کہ اصل مضمون کیا ہے۔ ایسی صورت میں کیا اشتباہ رہ سکتا ہے۔ عدالت میں ا گرمتعدد گواہ ایک واقعہ قولیہ یا فعلیہ کے متعلق بالفاظ مختلفہ شیادت دیں تو ان سے اصلی حقیقت خوب واضح ہو جاتی ہے بلکہ بعض مرتبہ گواہوں کے متفق اللفظ ہونے سے شبہ ہوجاتا ہے کہ یہ سکھائے ہوئے تو نہیں- اور اگر بالفرض والتقدير تسليم كرليا جائے كه حديث كے الفاظ محفوظ نہيں، صحافي حبت موگا۔ اس لیے کہ صحابہ کرام اعلیٰ درجہ کے عاقل، دانا اور قوی الحافظ مونے کے علاوہ زبان دال بھی تھے، مزاج شناس بھی تھے، قرائن مقالیہ اور حالیہ" سے بھی یا خبر تھے، آپ کی مراد میں کسی تغیر و تبدل اور آپ کے کلام میں ادنے تحریف کو اینے لیے شقاوت سمجھتے تھے۔ لہذا ان

<sup>(</sup>۱) تغیر: تبدیلی

<sup>(</sup>r) کسی قول کے سیاق و سباق کے قرائن یا ان احوال و کیفیات کے قرائن جن میں وہ بات کھی گئی۔

حضرات نے جو آب کی مراد سمجھ کراینے الفاظ میں بیان ی، وہ بالکل مستند، معتبر اور تمام عالم کے لیے حجت ہوگی- اور اگریہ کھاجائے کہ روایت بالمعنیٰ سے متکلم کامقصد ادا نہیں ہوتا توسم یہ کہیں گے کہ پھر دنیا میں یہ زاجم کا سلسلہ بے کار سے ترجمہ کی حقیقت ہی یہ ہے مترجم متکلم کے الفاظ کو تو چھوڑ دے اوراس کے معنیٰ اور مفہوم کو اپنی زبان میں ادا كرے حالانكہ دنيا كاتجربہ شايد ہے كہ علوم ميں جو ترقی اور وسعت ہوئی، اس کا ایک بڑا ذریعہ تراجم بیں۔ نیز اگر روایت بالمعنیٰ کو غیر مفید اور غیر معتبر قرار دیا جائے تو دنیا کے کارو بار معطل موجانیں ایک دوسرے کا بیغام اینے ہی الفاظ پہنچاتا ہے۔ اگر دنیاوی کاروبار کے سلسلہ میں روایت باللفظ کوشرط قرار دیدیا جائے توایک منٹ کے لیے عالم کا کار خانہ نہیں حِلْ سُكتا- البته أكريه كهاجائے كه روايت بالمعنیٰ به نسبت روايت باللفظ کے وثاقت اور طمانینت میں کم درجہ رکھتی ہے توسم کواس سے انکار نہیں غایشه مافی الباب(۱)وه علم ظنی کی مفید سو گی نه که علم قطعی کی- سو فقهاء اس کے قائل بیں پھر تعجب ہے کہ اس قسم کے احتمالات اور شہات تاریخ میں نہیں نکا لئے حالانکہ وہال نہ سند کا پتہ سے نہ روایت باللفظ کا نام و نشان ہے کہیں شاذو نادر کوئی روایت باللفظ مل جائے ورنہ اکثر و بیشتر سب جگہ روایت بالمعنی ہی سلے کی۔

تيسراشبهه

احادیث مختلف اور متعارض (۲)بین- لهذا متعارض اور

<sup>(1)</sup> غايت افي الباب: زياده سے زياده

<sup>(</sup>۲) متعارض: ایک دومسرے کے خلاف

متناقص(۱) شئے کیسے حجت ہو سکتی ہے۔ حسب قاعدہ "اذا تعارضا ساقطا". (جب دو چیزیں متعارض ہول تو دو نول ساقط الاعتبار ہول گی) اعادیث بھی تعارض کی وجہ سے ساقط الاعتبار ہول گی۔

#### حواب

یہ تعارض اور اختلاف تو تاریخی واقعات میں بھی ہے اور بہت ہے، حدیث میں تو بہت ہی تھم ہے۔ احادیث صفات میں تو تھیں تعارض نہیں احادیث اخلاق و رقاق(۲) میں بھی تعارض نہیں احادیث معجزات میں بھی کہیں تعارض نہیں احوالٰ جنت وجہنم کے متعلق جواحادیث وارد ہوئی بين ان مين تعارض نهين والنادر كالمعدوم (٣)- البته احاديث احكام مين بعض احادیث متعارض بین- اور وہ اس قدر قلیل بین که ان کو غیر متعارض احادیث سے وہ نسبت بھی نہیں جو ایک کو ہزار ہے ہولہذا چند احادیث متعارصنه کو سامنے رکھ کر کل ذخیرہ ٔ حدیث کو غیر معتبر قرار دینا کون سی دانائی ہے۔ غرض یہ کہ اگر اختلاف کی وجہ سے حدیث کو چھور ٹنا ے تو پہلے تاریخ کو چھوڑنا چا مئیے۔ معلوم موا کہ اختلاف سبب ترک کانہیں۔ بلكه طريقه يه سے كه حتى الوسع اختلاف كو رفع كيا جائے- اور مثلاً اسباب معیثت کے اختلاف کو اختلاف حالات پر محمول کیاجائے۔ اور اگر اختلاف رفع نه ہوسکے تو راحح اور احوط (٣) پر عمل کیا جائے۔ یہ طریقہ عقل سکیم

<sup>(</sup>۱) متناقض: ایک دوسرے کے الث

 <sup>(</sup>۲) رقاق: شفقت، محبت، نرمی حسن اخلاق

<sup>(</sup>m) بت كم چيز نه بونے كے تكم ميں ہوتى ہے

<sup>(</sup>۴) احوط: جس میں زیادہ احتیاط ہو

کے مطابق ہے۔

احادیث متعارصنه کا وسی حکم ہے جو آیات قرآن کے تعارض کا ہے کہ اگر تاریخ کا تقدم و تاخر معلوم ہوجائے توناسخ و منسوخ کہیں گے ورنہ کسی ایک کو ترجیح دیں گے۔ اور پھر وہ تعارض بھی فقط ظاہر نظر میں ہوتا ہے۔ غور و فکر کرنے سے بسا اوقات حل ہوجاتا ہے۔ علاوہ ازیں بہت سے اعمال وافعال کی تشریح دفعتهٔ نهیں ہوئی بلکہ بتدریج ہوئی مثلاً نماز ابتداء میں دور کعت فرض موئی بعد میں چار موئی۔ نیز ابتداء اسلام میں دو ہی وقت کی نمار فرض تھی۔ صبح اور عصر بعد میں پانچ نمازیں فرض ہوئی اس قسم کے ا ختلافات کو تعارض اور تناقض کہناغلطی ہے۔ یہ اس علم اور عبادت کی تکمیل کے مراحل اور مدارج بیں جیسے درخت کو کسی نے پودہ کی حالت میں دیکھااور کسی نے پیلوں سے لدا ہوا دیکھا وغیر ذلک- اور اس قسم کا اختلاف احکام قرآنیہ میں بھی موجود ہے مثلاً شمراب اور میراث کے احکام میں جو بتدریج مشروع ہوئے۔

حيوتهاشبه

بہت سی حدیثیں موصوع بیں اور صحیح اور عمیر صحیح اس قدر مخلوط بیں کہ ان بیں امتیار دشوار ہے۔ لہذا تمام حدیثیں قابل اعتبار نہ ربیں۔ حداب

بعض حدیثوں کے موضوع ہونے سے یہ کھال لازم آیا کہ کل ذخیرہ حدیث موضوع اور ناقابل اعتبار بن جائے۔ بعض کا حکم کل کو کیے دے دیا گیا۔ کیا ایک دو فرد کے جھوٹا ہونے سے تمام اہل شہر پریہ حکم

لگادینا کہ اس شہر کے تمام آ دمی جھوٹے ہیں، صحیح موسکتا ہے وہ کونساشہر نے کہ جس میں کوئی جھوٹ بولنے والانہیں۔ لہذا کسی شہر کے کسی آدمی کی کوئی روایت معتبر نہ ہونی جائیے۔ سر زمانہ میں صدق کے ساتھ کذب کا سلیلہ بھی رہا ہے مگر اہل فہم اور اہل نظر سمیشہ صدق اور کذب کا فرق سمجھتے رہے بیں۔ اور صادق اور کاذب لبھی ان کی نظر میں ملتبس اور مشتبہ نہیں موئے۔ اور اگر بالفرض والتقدير صادق اور كاذب كا امتياز ونياميں نا ممكن موجائے تو کارخانہ عالم معطل موجائے۔ خصوصاً اس زمانہ میں جب کہ جھوٹوں کی بہت کشرت ہے۔ ایس جس طرح دنیوی امور میں حق اور باطل، صادق اور کاذب کا امتیاز ممکن ہے، اسی طرح دینی امور میں بھی صادق اور کاذب، حق اور باطل کا امتیار ممکن ہے۔ پولیس والے ایک نظر میں چور کو تار لیتے بیں اور جن کو چور کی شناخت نہیں ان کے ول میں کہی یہ خطرہ نہیں گذرتا کہ سارا شہر چور ہے۔ اسی طرح حضرات محدثین خدا داد نور فهم اور نور تقویٰ سے ایک نظر میں پہچان لیتے بیں کہ یہ حدیث صحیح ہے یا موصوع اور بالهام خداوندی اور بتائید ایزدی حضرات محدثین نے صحیح اور غیر صحیح کے پیچاننے کے لیے قواعد بنائے اور اس فن کوانتہا فی کمال تک بهنجایا- علم اسماء الرجال(ا)اور علم جرح و تعدیل(ا)مدون کیا- تحقیق

<sup>(</sup>۱) علم اسما، الرجال علوم حدیث میں ایک ستون کی حیثیت رکھتا ہے۔ اس علم میں حدیث نقل کرنے والے راویوں کے سوانح پر بحث موتی ہے اور راویوں کو مختلف طبقات اقسام میں تقسیم کیا جاتا ہے۔ دیکھیے، ابورسو، الحدیث والحد ثون: ص۳۵۳

<sup>(</sup>۲) کسی راوی کو عادل قرار دینے کو تعدیل اور کسی پر عدل و انصاف کے ساتند طعن و اعتراض کرنے کو جرن کھا جاتا ہے راویوں کے احوال کے بیان پر مشتمل اس علم کو علم جرح و تعدیل کھا جاتا ہے۔

و تفتیش کرکے یہ بتلا دیا کہ فلال اور فلال تقہ ہے۔ فلال، فلال اور فلال کرداب ہے۔ اس کی کوئی روایت قبول نہ کی جائے صحیح اور حن (۱۱)کو الگ کردیا۔ موضوعات کو الگ الگ کردیا۔ موضوعات کو الگ کردیا اور معتبرات کو علیحدہ کردیا اور مر روایت کی سند بتلادی۔ راویول کا نام، پتہ اور حال بتلایا۔ اس سے زائد اور کیا بتلایا جاسکتا ہے۔ اس سے زائد اور کیا بتلایا جاسکتا ہے۔ اس سے زائد اور کیا بتلایا جا سکتا ہے گا اور کیا اگر کچھ بتلایا جا سکتا ہے تو بتلایا جائے۔ دیکھیں تو سبی کیا بتلایے گا اور کیا لایے گا۔ دنیا میں اگر واضعین حدیث (۱۳) موئے تو کیا پرواہ۔ الحمدللد علم اسماء الرجال کی کوئی موجود ہے جس سے کھری اور کھوٹی حدیثوں کا امتیاز اسماء الرجال کی کوئی موجود ہیں تو صراف بھی موجود ہیں اور جو صراف بھی موجود ہیں اور جو صراف بھی موجود ہیں اور جو صراف بھی موجود ہیں صراف کی طرف رجوع کرے۔

پھر لطف یہ ہے کہ ان منکرین حدیث کو تاریخ کے بارہ میں یہ شبہ پیدا نہیں موتا۔ کیا تاریخ میں کوئی موضوع اور غلط روایت نہیں۔ حالانکہ تاریخ میں کوئی سند نہیں اور حدیث میں ہر روایت کی تاریخ میں کر واقعہ کی کوئی سند نہیں اور حدیث میں ہر روایت کی ایک سند نہیں دس دس، بیس بیس اور پیاس پیاس سندیں موجود بیں۔

<sup>(</sup>۱) سیمے: ایسی خبر جس کی سند از ابتداء تا انتہاء ایسے بوگوں سے متصلاً منقول ہو جو عاول ہی بول اور جن کا حافظ بی سند از ابتداء تا انتہاء ایسے بوگوں سے متصلاً منقول ہو جو عاول ہیں بول اور جن کا حافظ بھی جو اور یہ خبر شد و ذو علت سے بھی پاک ہو حسن: اگر راوی کے قوت حافظ میں فرق باقی تمام شمرا نط صبح کی موجود موں تو وہ روایت حسن ہوگی۔

<sup>(</sup>٢) جس روایت کی سند تکمل مواسے موصول یامتصل کہتے ہیں۔

<sup>(</sup>٣) مرسل: كوئى تا بعى صحابى كا نام كين بغير براه راست نبى كريم مُثَالِيَّةِ سے روايت نقل كرے-

<sup>(</sup>٣) واضعين حديث: حديث وضع كرنے والے (گھرنے والے)

## امتيازات حديث

نیز حدیث کے لیے بالاجماع یہ شرط ہے کہ سلسلہ سند کے ہر راوی میں صفات ذیل موجود ہولی-

۱- صادق مو- یعنی راوی سچامو- کبھی جھوٹ نہ بولتا مو

۲۔ صحیح الفہم ہو۔ غبی، بد عقل اور بد فہم نہ ہو۔ حدیث کے سمجھنے میں غلطی نہ کرتا ہو۔

س- صحیح الحافظ مبو- یعنی نسیان اور وسم کا غلبه نه مو

سم- ثقه اور منتقی سوب یعنی فاسن و فاجر اور بد کار نه سو-

۵- معتاط مو- یعنی روایت میں سہل انگاری سے کام نہ لیتا مو

٧- جعلی حدیث بنانے کی اس پر کوئی تہمت اور شبہ بھی نہ ہو

ے- معروف مبومجمول نہ مبو- یعنی ابل علم اور ابل تقوی اس کے نام ، نسب،

كردار، اس كے علم، حفظ اور ثقابت سے واقعت موں - اور ان كى نظر ميں

اس کی رفتار و گفتار اور حال و کردار قابل اعتراض نه سو-

٨- روايت ميں كى قسم كا اختلاف اور تعارض نه ہو

9-سلسلہ سند اول سے آخر تک متصل ہو یعنی درمیان میں سے کوئی راوی

ا- سلسلہ سند جس شخص پر منتی ہو(۱) اس کے لیے یہ شرط ہے کہ جس امر کووہ روایت کررہا ہو بذات خود اس واقعہ میں شریک رہا ہو۔ قول ہو تو کا نول سے سنا ہو۔ فعل ہو تو آئکھوں سے دیکھا ہو۔ یہ دس شرا لط

(۱) منتى بو: ختم بو

ہیں۔ فتلک عشرة کاملہ۔ جن کے بغیر حضرات محدثین کے یہال روایت مقبول اور معتبر نہیں۔ یہ علم حدیث کاخاص امتیاد ہے اور اسلام کی خاص خصوصیت ہے جس میں دنیا کی کوئی قوم ان کی شریک اور سہیم نہیں۔ تاریخی کتابیں جو نصاب تعلیم کا جزء اعظم بنی ہوئی بیں کیا ان میں جووا قعات درج بیں وہ اس معیار پر اتر سکتے بیں ، سر گزنہیں آج کل یورپ میں جو فلفہ تاریخ رائج ہے۔ اس میں راوی کا سچا ہونا بھی شرط نہیں۔ بقیہ اوصاف فاصله اور صفات كامله كا ذكري كيا- فلفهُ تاريخ كا مسئله بحكه يه ضروری نہیں کہ جو شخص جھوٹ بولتا ہواس کی کوئی بات نہ مانی جائے۔ اس لیے کہ جھوٹے کی سربات کا جھوٹا ہونا ضروری نہیں۔ حضرات محدثین بھی اس راز سے واقف تھے عرب کی مشہور مثل سے الکدوب قد یصدق جھوٹا بھی کبھی سچ بول دیتا ہے مگر باوجود اس کے حضرات محدثین نے یہ قاعده مقرر فرمایا که جس شخص کا مدت العمر میں ایک مرتبہ بھی جھوٹ ثابت موجائے اس کی کوئی روایت معتبر نہیں۔ خدا کی قسم یہ احتیاط کی انتہا ہے۔ عقل اس سے زیادہ تصور کرنے سے قاصر ہے نیز تاریخ میں صحیح اور غیر صحیح کا کوئی معیار نہیں۔ غرض یہ کہ تاریخ کو حدیث سے کوئی نسبت نہیں - ع چے نسبت خاک را باعالم یاک- لیکن تعجب سے کہ منکرین حدیث کے نزدیک تاریخ تو حجت اور معتبر موجائے اور نصاب تعلیم کا جزو بن جائے جال نہ کوئی سند ہے، نہ راوی کی صداقت و امانت شرط ہے اور نہ صحیح اور غیر صحیح کا کوئی معیار ہے۔ حدیث غیر معتبر ہوجائے۔ جہاں ہر لفظ کی سندموجود ہے، صحیح اور سقیم سب الگ الگ ہے۔ اور الگ کرنے كامعيار بهي موجود مے اگر موصوع حديثول كي وجه سے مطلقاً حديث كا انكار جازے تو تاریخ میں حدیث سے ہزار درجہ بڑھ کر موضوع روایتیں موجود ہیں بلکہ تاریخ میں تو صدبا بلکہ ہزار ہا واقعات سیاسی مصالح کی بنا پر دیدہ و دانستہ وضع کرکے شامل کئے گئے ہیں۔ خصوصاً یورپ کی تاریخیں تو بکشرت سیاسی مصالح کو پیش نظر رکھ کر لکھی گئی ہیں۔ اس لیے علم تاریخ کا بھی مساسی مصالح کو پیش نظر رکھ کر لکھی گئی ہیں۔ اس لیے علم تاریخ کا بھی مسرے ہی سے انکار کردینا چاہئے (۱)۔

### فلاصيه

یہ کہ حضرات محدثین نے قبول روایت کی جوشرائط بیان کی بیں،
وہ دنیا کی کسی تاریخ میں نہیں پائے جاتے۔ پس اگر حدیث معتبر نہ ہو تو
دنیا کی تاریخ معتبر نہیں موسکتی۔ قبول روایت کی شرائط کو ہم پہلے بیان
کر چکے ہیں۔ اب ہم معیار تنقید بیان کرتے ہیں۔

معيار تنفيد

(یعنی صحیح اور غیر صحیح، موضوع اور غیر موضوع کا امتیاز کس طرح مو) حضرات محدثین نے اس کے لیے دومعیار بتلائے بیں-ایک برہانی اور ایک وجدانی-

معيار بربانى

بربانی معیاریہ ہے کہ جس حدیث میں امور ذیل میں سے کوئی امر پایاجائے وہ اس حدیث کے موضوع ہونے کی علامت ہے۔

<sup>(</sup>۱) روایات تاریخ کو چانچنے کی لیے مور نین نے جو معیارات قائم کئیے بیں علم حدیث میں نقل روایات کے لیے اعلی مرین معیار، حدیث روایات کے لیے اعلی مرین معیار، حدیث کے ایم کی ایم کا کہ تاریخ کے لیے اعلی مرین معیار، حدیث کے ادفی ترین معیار کے برا بر بھی نہ وکا۔

۱- نص قرآنی کے مخالف ہو ۷۔ سنت متوا ترہ کے خلاف سو

سو- اجماع قطعی یعنی اجماع صحابہ و تا بعین کے خلاف ہو اور توجیہ تاویل کی اس میں گنجائش نہ مو

سم- عقل سلیم کے خلاف ہو۔ یعنی عقول سلیمہ اس کو عقلاً محال سمجھتی موں۔ اعتبار نہیں۔ موں۔ اعتبار نہیں۔ موں۔ اعتبار نہیں۔ ۵۔ شریعت کے قواعد کلیہ اور مسلمہ کے خلاف ہو

۲- سلسلہ سند میں کوئی ایک راوی بھی ایسا ہو کہ جس کا ایک مرتبہ بھی مدت العمر میں جھوٹ ثابت ہوگیا۔ اس کی کوئی روایت بھی باجماع محد ثین معتبر نہیں۔

ے- راوی رافضی ہو اور صحابہ کے مطاعن کے متعلق کوئی روایت کرہے یا راوی خارجی ہو اور ابل بیت کے مطاعن کے بارہ میں کوئی روایت کرہے۔

تنبيه

حضرات محدثین کا عمل یہ ہے کہ تنہارافضی کی کوئی روایت نہیں لیتے۔ اس لیے کہ روافض کے زدیک تقیہ جزو ایمان ہے۔ اور ابل عقل کے زدیک تقیہ جوارج کی روایت لیے نزدیک تقیہ جھوٹ کا ایک مہذب عنوان ہے۔ اور خوارج کی روایت لیے بیں۔ اس لیے کہ خوارج کے زدیک جھوٹ بولنا کفر ہے۔ اور روایت کا اصل دارومدار صداقت پر ہے۔ اس لیے حضرات محدثین خوارج کی روایت نہیں لیتے۔ گر ابل بیت کی روایت نہیں لیتے۔ گر ابل بیت کی روایت نہیں خوارج کی روایت قبول نہیں کرتے۔

۸- قرینہ حال اس کے کذب پر شاہد ہو مثلاً بادشاہ کے در بار میں بادشاہ کی خوشنودی کے لیے برجستہ کوئی حدیث بیان کرے۔
۹- اس روایت کا مضمون ایسا ہو کہ جس کا جاننا تمام مکلفین پر فرض میو۔
اور نہ جاننے کے لیے کوئی عذر بھی نہ ہو۔ مگر بایں ہمہ اس کا روایت کرنے ۔
والا سوائے اس کے اور کوئی نہ ہو۔

-۱۰ جس زمانہ کا واقعہ بیان کرے وہ تاریخی شہادت کے صریح خلاف ہو مثلاً عبداللہ بن مسعود کا جنگ صفین میں شریک ہونا بیان کرے جو صریح کدب ہے۔ اس لیے کہ عبداللہ بن مسعود خلافت عثمانیہ کے زمانہ میں وفات پاچکے بیں۔ اور جنگ صفین اس کے بعد ہوئی۔

۱۱- حدیث کے الفاظ یا معانی ایسے رکیک مبول کہ قواعد عربیت کے مطابق نہ ہوں یا شان نبوت ورسالت کے مناسب نہ ہوں-

۱۲- معمولی کام پر غیر معمولی ثواب اور اجر کا وعده مبویا معمولی بات برسخت عداب کی د همکی مو-

۱۳- حدیث کی ایک ایے محوس اور مثابد واقعہ کے بیان پر مشمل ہو کہ اگروہ وقوع میں آتا تو ہزاروں اس کے روایت کرنے والے ہوتے۔ گر باایں ہمہ سوائے اس ایک راوی کے اور کوئی روایت کرنے والا نہیں۔ ۱۳ ما۔ اس واقعہ میں شریک ہونے والے اس کے خلاف اس قدر کشرت سے روایت کریں۔ کہ عقلاً ان کا جھوٹ پر اتفاق کرلینا ممکن نہ ہو۔ ۱۵- واضع حدیث خود حدیث کے وضع کا اقرار کرے جیسا کہ نوح بن عصمہ نے اقرار کیا کہ میں نے ایک ایک سورت کی فضیلت میں حدیثیں صفیا

جس حدیث میں ان پندرہ با توں میں سے کوئی بات پائی جائے گی وہ حدیث موصوع سمجھی جائے گی-

اب معترضین بتلائیں کہ کیا ان تصریحات و تنقیحات کے بعد حدیث کی صحت کامعیار واضح نہیں ہوجاتا اور کیا اس بے نظیر اور بے مثال معیار کے ہوتے ہوئے بھی وضع حدیث کا ندیشہ اور خطرہ دامن گیر ہے۔ حِضرات محدثین نے صحت اور تنقید کا معیار بھی بتلادیا- اور موضوعات پر علیحدہ کتابیں بھی لکھ دیں جن میں خوب واضح طور پریہ بتلادیا کہ یہ صدیشیں جعلی بیں۔ ان کو کوئی اصلی صدیث نہ سمجھ جائے۔ اور جس حدیث پر بھی کلام کیا اولاً اس کی سند بتلائی۔ پھر اس کے راویول کے صدق و کذب، ان کے ثقہ اور غیر ثقہ اور ان کے حافظہ کی قوت و صنعت پر بحث كركے حديث يرضكم لكايا- بے دليل كوئى حكم نہيں لكايا اور اگراس حدیث کے موضوع اور غیر موضوع ہونے میں علماء کا اختلاف ہوا تووہ تمام اختلاف تمهارے سامنے رکھ دیا کہ تم خود بھی دیکھ لو اور سمجھ لو اس معیار پر جانج لو پر کھ لو کہ کھراکھوٹا سب معلوم ہوجا نے گا۔

شناسنده گرنیست شوریده مغز نه بهره شناسد زدینار نغز حدیث از معائب بود گرتهی درخشنده می باشد از فرهی از و تا بد انوار پیغمبری چونور از مه و تابش از مشتری(۱)

<sup>(1)</sup> ا-اگر براگنده ذبن کا آدمی بہجانے پر قادر شین ہے تو با اوقات چت و چلاک بھی دینار سے اپنا مقدر سیں بہجان سکتا مقدر سیں بہجان سکتا تو بہر و قوم کا آدمی دینار کی عمد گی کو پہچان بی سین سکتا حدیث اگر عیوب سے خالی ہو تو اپنی شان و شوکت کی بنا پر روشن و چبک دار ہوتی ہے صدیث اگر عیوب سے خالی ہو تو اپنی شان و شوکت کی بنا پر روشن و چبک دار ہوتی ہے اس سے انوار بیغمبری چمکتے اور روشن موتے بیں جیسے جاند سے نور اور مشتری ستارے سے شعاعیں روشن و تی بیں جیسے بیاند سے نور اور مشتری ستارے سے شعاعیں روشن و تی بیں

### منكرين حديث بتلائين

کہ حضرات محدثین نے تنقید حدیث کا جو معیار بتلایا ہے کیا اس سے بہتر کوئی معیار ہوسکتا ہے۔ جو لوگ اس معیار کو نا کافی سمجھتے ہیں وہ اس کو چھوڑ کر کوئی اور شافی اور کافی معیار بتلائیں اور پھر اس معیار کا حضرات محدثین کے معیار سے موازنہ کریں۔

نیزیہ بتلائیں کہ حضرات محدثین نے جس بے مثال طریقہ سے اطادیث نبویہ کی تحقیق و تنقیح کی ہے۔ دنیا کی کئی تاریخ میں کوئی اس کی نظیر ہے۔ نظیر کیا عشر عشیر بھی نہیں۔ اگر ہے تو دکھلائیں حضرات محدثین کے کمال تحقیق سے آج کتب حدیث بحمدلتہ صحت اور وثاقت() کے اس بلند مقام پر بیں کہ جو یہود اور نصاری اور مجوس کی کتب مقدسہ کو بھی حاصل نہیں بلکہ دنیا کی کئی معبتر سے معتبر اور مستند تاریخ کو بھی حاصل نہیں۔

حضرات محدثین نے روایت اور درایت (۱) تحقیق اور تنقید کے جواصول قائم فرمائے، عقل سلیم ان سے کبھی انحراف نہیں کرسکتی۔ یہ وہ اصول اور قواعد بیں کہ اس قسم کے اصول کبھی دنیا کے خواب وخیال میں بھی نہیں گذرہے اور نہ ان سے بہتر اصول اور قواعد مر تب ہوسکتے بیں۔ اور نہ ان سے بہتر اصول اور قواعد مر تب ہوسکتے بیں۔ اور نہ ان اصول اور قواعد کی روشنی میں صحیح اور غیر صحیح، معتبر اور غیر معتبر اور غیر معتبر اور غیر معتبر میں اشتباہ اور التباس رہ سکتا ہے جس طرح محدثین نے تحقیق روایت معتبر میں اشتباہ اور التباس رہ سکتا ہے جس طرح حضرات فقہاء نے استنباط (۱)

ذندگی کے لیے مسائل ثنالنا۔

<sup>(</sup>۱) وٹاقت: قابل اعتبار سونا (۲) درایت: احوال روایت سے روایت کی تحقیق

<sup>(</sup>٣) استنباط: وآن كريم كى آيات اور نبى كريم الني ين كا حاديث مباركه كے الفاظ ومعانى سے عملى

اور استخراج (۱) احکام کے اصول اور قواعد مقرر فرمائے۔ دونوں اصول اپنی اور آخرین میں اپنی نوعیت میں اپنے بے مثال اور بے نظیر بیں کہ اولین اور آخرین میں نہ اصول حدیث کا کوئی جواب ہے۔ اور نہ اصول فقہ کا کوئی جواب ہے۔ علم اصول حدیث اور علم اصول فقہ حضرات محدثین اور فقہاء کی علمی علم اصول حدیث اور نہ اکرم التی ایک المعجزہ ہے کہ حضور پر نور کے اتباع کی رامت ہے۔ اور نبی اکرم التی ایک معجزہ ہے کہ حضور پر نور کے اتباع کی برکت سے یہ بے مثال علم عطا ہوا ور نہ یہود اور نصاری میں کوئی ابو حنیف برکت سے یہ بے مثال علم عطا ہوا ور نہ یہود اور نصاری میں کوئی ابو حنیف اور مالک، کوئی بخاری اور مسلم نہ ہوا۔

اگر مشرق اور مغرب، شمال اور جنوب میں کسی جن اور انس کو اپنی عقل اور دانش، علم اور فهم پر ناز ہے تو اصول حدیث اور اصول فقہ میں کوئی کتاب لکھ کر دنیا کے سامنے پیش کرے جو حضرات محد ثبین اور فقها کے اصول حدیث اور اصول فقہ سے بہتر ہو۔ اور اگر نہیں پیش کرسکتا (اور انشاء اللہ تعالی قیامت تک سرگز نہیں پیش کرسکے گا) تو پھر حضرات محدثین اور فقها کے ممنح سے اپنی زبان اور قلم کوروکنا جائیے۔

نازرارونے بباید سمچوورد ورنہ داری گرد بدخوئی مگرد<sup>(۱)</sup> جس طرح ادب حق تعالیٰ کے نعمت سے اسی طرح گستاخی اور

جس طرح ادب حق تعالی کے سمت سے اسی طرح کستاجی اور بدر بانی اللہ کا قہر اور عذاب ہے۔

از خدا جو سیم توفیق ادب سے ادب محروم ماند از فصل رب

بے ادب خود را نہ تنہا کرد بد بلکہ آتش در سمہ آفاق رد (")

<sup>(</sup>۱) استخراج: آیات و آنیه اور احادیث نبویه کے الفاظ سے لطبیت معانی کا استخراج-

<sup>(</sup>۲) ناز کے لیے جسر دور کار ہے۔ گلب جیسااور اگر ایسامکن نہ ہو تو بدخونی بھی نہ اختیار کر-

<sup>(</sup>٣) الله تعالیٰ سے اوب کی توفیق مانگتے ہیں کیونکہ بے اوب آوی فصل رہی سے محروم رہتا ہے ۔ باوب نے صرف اپ آپ کو برانسیں بنایا بلکہ پورے جمال میں برائی کی آگ چلادی۔

منکرین حدیث کا منتابی یہ ہے کہ نہ اصول تفسیر ہوں اور نہ اصول حدیث۔ اپنی رائے سے جو چابیں قرآن کے معنیٰ بیان کریں اور جس حدیث کو چابیں قرآن کے معنیٰ بیان کریں اور جس حدیث کو چابیں در کردیں۔ یہ اصول اور قواعد سماری آزادی میں مخل اور مزاحم بیں۔ ربنا لاتزغ قلوبنا بعد اذ هدیتنا وهب لنا من لدنک رحمة انک انت الوهان (۱)

#### معيار وجدا في

صحیح اور غیر صحیح کی معرفت کا وجدانی معیاریہ ہے کہ خدا داد نور فهم، نور فراست اور نور تقویٰ و معرفت سے حدیث کے سنتے ہی یہ معلوم کرے کہ یہ قول رسول ہے یا کسی اور کا قول ہے۔

حق تعالیٰ شانہ کی جس پرعنایت ہوتی ہے، اس کو ایسا خاص فہم عطا فرماتے بیں کہ جس سے وہ حق اور باطل، صدق اور کذب، بدایت وصلالت میں فرق کرسکے۔ ولقد آتینا لقمان الحکمة (۱۰). (تحقیق ہم نے لقمان کو حکمت دمی) اس حکمت سے وہی نور فہم مراد ہے جس سے حق اور باطل، صدق و کذب کا فرق آئکھوں سے نظر آنے لگے۔

حافظ ابن قیم سے سوال کیا گیا کہ کیا یہ ممکن ہے کہ بغیر سند کے دیکھے ہوئے حدیث موضوع کا علم ہوجائے۔ حافظ ابن قیم نے فرما یا کہ یہ بڑا عظیم القدر سوال ہے۔ بغیر سند کے دیکھے ہوئے وہی شخص حدیث کو بہچان سکتا ہے کہ جس کے گوشت اور پوست میں حدیث سرایت کر چکی

<sup>(</sup>۱) اے ہمارے پروردگار بدایت سے نواز نے کے بعد ہمارے قلوب میں کھوٹ نہ پیدا فرما اور اپنی خاص رحمتیں ہمیں عطافر ما بلاشبہ تو خوب دیسے والا ہے۔القر آن : ۳: آل عمران: ۸

<sup>(</sup>۲) است: لتمان: ۱۳

مو اور حضور کے اخلاق و عادات، اوامر و نوابی، آپ کے محبوبات اور مرصنیات سروقت اس کی نظروں کی سامنے ہوں۔ گویا کہ وہ حضور پر نور کی مجلس مبارک میں صحابہ کرام کے ساتھ بیٹھا ہوا ہے۔ ایسا شخص حدیث کو سنتے ہی بغیر سند کے دیکھے ہوئے سمجھ جاتا ہے کہ یہ ارشاد نبوی ہے یا نہیں۔ یہ ایسا ہے کہ جیسا فقہاء حنفیہ یا فقہا شافعیہ طرز کلام ہی سے پہچان نہیں۔ یہ یہ امام ابوضیف کا قول ہے یا امام شافعی کا کا اس سے کہ خوابی جامہ می پوش من انداز قدت رامی شناسم (۱)

قد روى الخطيب عن الربيع بن خثيم التابعي الجليل قال أن للحديث ضوء كضوء النهار يعرف و ظلمة كظلمة الليل تنكر (٣).

(ربیع بن خشیم تابعی جلیل فرماتے بیں کہ صحیح مدیث میں دن کی روشنی کی طرح ایک خاص قسم کی روشنی ہوتی ہے کہ جو ارباب بصیرت کے زدیک پہچانی جاتی ہے اور موضوع حدیث میں رات کی تاریکی کی طرح ایک خاص قسم کی تاریکی ہوتی ہے جس کوارباب بصیرت قبول نہیں کرتے)۔ خاص قسم کی تاریکی ہوتی ہے جس کوارباب بصیرت قبول نہیں کرتے)۔ جس طرح اصحاب دوق کو،غالب اور ذوق کے کلام میں دوسرے کسی کلام کی آمیزش فوراً معلوم ہوجاتی ہے، اسی طرح حدیث نبوی کے ذوق رکھنے واٹے حدیث نبوی میں غیر نبی کے کلام کی آمیزش فوراً تاریخ

لیتے بیں- اور جس طرح حالی اور غالب کے فرق سمجھنے کے لیے سخندال (m)

<sup>(</sup>١) الله على القارى، الموصنوعات: قواعد التحديث: ص ١٣٨

<sup>(</sup>٢) جس رنگ كاچا ب لباس بهن لے بم توتيرے قدے تھے پيچان ليتے بيں۔

<sup>(</sup>m) قواعد التحديث: ص ١٣٨

<sup>(</sup>۳) خندان: ما برزبان

ہونا شرط ہے۔ دمقان (۱) حالی اور غالب کے فرق کو کیا سمجھے۔ اسی طرح صحیح اور غیر صحیح میں فرق سمجھنے کے لیے حدیث دال اور صاحب ذوق ہونا شرط ہے۔ ع

سخن شناس نه دلبرا خطا اینجاست <sup>(۲)</sup>

شیخ ابوالحسن علی بن عروه بن حنبلی کتاب الکواکب میں فرماتے بیں جس کی فطرت بہلیم مبو، قلب اس کا نور تقویٰ سے منور مبو، صدق اور اخلاق اس کا مراج ثانی بن چکامو، سنتے ہی اس کو جھوٹ اور سیج کا پتہ چل جاتا ہے۔ قال بعض السلف ان العبديهم بالكذب فاعرف مراده قبل ان يتم وقد قال تعالى و لتعرفنهم في لحن القول.

(بعض بزرگان دین یہ فرماتے تھے کہ جب کوئی شخص جھوٹ بولنا شمروع کرتا ہے تو بات پوری کرنے سے پہلے ہی میں اس کے جھوٹ کو پہچان لیتا مول اللہ تعالیٰ فرماتے بیں۔

کہ اے نبی کریم ہم نے آپ کو ایسا خاص نور فراست عطا کیا ہے کہ اس کے اس کے آپ کو ایسا خاص نور فراست عطا کیا ہے کہ اس کے آپ منافقین کو ان کے لب واجہ ہی سے پہچان لیتے بیں کہ یہ نفاق کی بات ہے یا اخلاص کی)۔

ولهذا كان كعب بن مالك بعد ان عمى اذ تكلم الرجل بين يديده بالكذب يقول له اسكت انى لاجد من فيك رائحه الكذب واذا سمع حديثا مكذوبا عرف كذبه وذلك انه جمع الصدق لرسول الله صلى الله عليه وسلم لما قدم من غزوة تبوك و انزل الله عزوجل يا ايها الذين آمنوا

<sup>(</sup>۱) دمقال: ان پڑھ کسال

<sup>(</sup>٢) اے دلبر! توخود توسخن سنائ ے سیں، سماری بات میں تجھے غلطیال نظر آتی ہیں۔

اتقوالله وكونوا مع الصادقين فان الله سبحانه يلهم الصادق الذكى معرفة الصدق من الكذب كما في الحديث: الصدق طمانينة والكذب ريبة.

الصدق من الكذب كما في العديد؛ الصدق مل المناني فراست عطاكي تحيي كم المعب بن مالك سحائي كو الله تعالى نے اليم اليماني فراست عطاكي تحيي كم نابينا ہونے كے بعد ان كا يہ حال تھا كہ جب كوئي شخص ان كے سامنے كوئي جعوٹ بات كهتا تو يہ فرماتے خاموش رہ میں تیرے منہ سے جعوٹ كى بد بو محبوس كرتا ہوں۔ كعب بن مالک جب كبي كوئي جعوٹ بات سنتے فوراً بہجان ليتے اور فوراً اس كى تكذيب كرديتے يہ اس صدق اور اخلاص كى بركت تعي كہ جو ان سے غروہ تبوك كے واقعہ میں ظاہر ہوا۔ اور الله عروجل نے اس بارہ میں آیت نازل فرمائی اسے ایمان والواللہ سے ڈرو اور صادقین اور سجوں كى صحبت اختيار كرو۔ اس ليے كہ حق تعالى كى يہ سنت ہے كہ صادق اور راست باز كو صدق اور كذب كى بہجان عطا فرمادیتا ہے جیسا كہ حدیث میں شین ہے كہ صدق سے قلب سلیم كو اظمینان ہوتا ہے اور كذب دل میں میں ہے كہ صدق سے قلب سلیم كو اظمینان ہوتا ہے اور كذب دل میں كائے كی طرح كھئتا ہے)۔

وقد قال عمربن خطاب اقربوا من افواه المطبعين واسمعوا منهم ما يقولون فانهم تتجلى لهم امور صادقة. وقال عمرالحق ابلج لا يخفى على فطن وقال حذيفة ان في القلب سراجابرهر.

(حضرت عمرٌ فرماتے تھے کہ اللہ کے مطبع اور فرمال بردار بندوں کے منہ کے قریب ہو کران کی باتیں سنومن جانب اللہ ان پر امور صادقہ واضح اور منکشف ہوتے ہیں۔ اور حضرت عمرؓ نے یہ بھی فرما یا کہ حق واضح اور روشن منکشف ہوتے ہیں۔ اور حضرت عمرؓ نے یہ بھی فرما یا کہ حق واضح اور روشن ہے۔ عاقل اور سمجہ دار پر مخفی نہیں رہ سکتا۔ حذیفہ ابن الیمان فرماتے ہیں کہ مومن کے قلب میں ایک چراغ روشن ہوتا ہے جس سے وہ حق اور

باطل، صدق اور کدب کے فرق کا آنکھ سے مثابدہ کرتا ہے) حق جل شانہ نے اپنے دین کی حفاظت کے لیے حضرات محد ثین کو خاص نور فہم اور اذر فراست عطا فرمایا تھا۔ جس سے ان کو صحیح اور موضوع کا فرق بدیمی طور پر نظر آتا تھا۔ اتباع سنت اور لیل و نہار کلمات نبویہ کی مذا کرات اور مزادلت سے حضرات محد ثین خداوند ذوالجلال کے اس درجہ مقرب اور معبوب موگئے تھے کہ اللہ بی کی سمع سے سنتے تھے اور اللہ بی کی بصر سے دیکھتے تھے۔

العین تعرف من عینی محدثها ان کان من حربها او من اعادیها او من اعادیها او می اتکه بات کرنے والے کی آئکھول ہی سے تار لیتی ہے کہ یہ بات کرنے والا محبوبہ کے محبین میں سے سے یا مخالفین میں سے)۔ انارة العقل مکسوف بطوع ہوی وعقل عاصی الہوی یز داد تنویرا ابوائے نفسانی الله کی روشنی کوف (۱۱) اور خوف (۱۳) میں آجاتی ہے اور جوعقل موائے نفسانی کی نافرمانی کرسے اس کے نور میں زیادتی موجاتی ہے اور جوعقل موائے نفسانی کی نافرمانی کرسے اس کے نور میں زیادتی موجاتی ہے اور جوعقل موائے نفسانی کی نافرمانی کرسے اس کے نور میں زیادتی موجاتی ہے)۔

جبکہ حضرات اولیاء اللہ کے لیے الہام اور کشف سے امور تکوینیہ کا انکثاف کتاب اللہ، سنت متواترہ اور اجماع امت سے ثابت ہے تو حضرات محدثین کے لیے صدق اور کذب کا انکثاف کیول محال سمجھتے ہو۔ حضرات محدثین کے لیے صدق اور کذب کا انکثاف کیول محال سمجھتے ہو۔ جس کو خداوند ذوالجلال۔ اکل حلال اور صدق مقال سماکی ہے مثال اور

<sup>(</sup>۱) موائے نفسانی: نفس کی خوامثات

<sup>(</sup>۲) كوف: گرشن (سورن كا)

<sup>(</sup>٣) خوف: گرحن (جاند کا)

<sup>(</sup>٣) صدق مقال: قول كي سيائي

لازوال دولت سے مالامال فرمادیں اس کے لیے صدق و کذب کی پہچان کوئی · مشکل نہیں۔ حق تعالیٰ نے خضر علیظا کو وہ نور فراست عطا فرمایا تھا کہ جس سے وہ تھیلتے مولے بچول کے دلول کا نقش ایمان اور نقش کفر و سکھتے تھے كه اس كے دل يرايمان كا نقش سے اور اس كے دل ير كفر كا نقش سے۔ یسی وہ علم لدنی ہے جس کو جن تعالیٰ نے وعلمناہ من لدنا علما" میں ذکر فرمایا ہے۔ اور امام غزالی نے اس بارہ میں رسالہ لدنیہ کے نام سے ایک مستقل رسالہ تحریر فرما یا جو چھیا ہوا بازاروں میں ملتا ہے۔ حدیث صحیح میں ہے کہ دجال کی پیشانی پر کافر لکھا ہوا ہوگا جس کو سر مسلمان پڑھ کے گا خواہ مسلمان پڑھا ہوا ہو یا ان پڑھ ہو یعنی جس کی بسر اور بصیرت نور ایمان سے منور اور سر نگیں ہو گی۔ اس کو کداب اور دجال کا کذب اور دجل آنکھوں سے نظر آجائے گاجس درجہ کا نور ہوگا اسی درجہ کا انکشاف ہوگا جس درجہ کا چراغ ہوگا سی درجہ کی روشنی مو گی۔ یہ تمام ترشیخ ابوالحن حنبلی دمثقی کے کلام کا خلاصہ ہے <sup>(۱۲)</sup>۔

حكايت

اس سلید میں شخ ابوالس نے اپنا ایک واقعہ بیان فرمایا ہے وہ یہ بے کہ میں نے ایک بزرگ کو دیکھا کہ جب کوئی حدیث سنتے تو سنتے ہی بتلادیتے کہ یہ حدیث صحیح ہے یا موضوع۔ بعد میں تحقیق کرتے تو معلوم موتا کہ حضرات محدثین نے بھی ایسا ہی لکھا ہے۔ ہم نے ان بزرگ سے دریافت کیا کہ آپ کو یہ کیے معلوم موجاتا ہے کہ یہ حدیث صحیح یا موضوع دریافت کیا کہ آپ کو یہ کیے معلوم موجاتا ہے کہ یہ حدیث صحیح یا موضوع دریافت کیا کہ آپ کو یہ کیے معلوم موجاتا ہے کہ یہ حدیث صحیح یا موضوع دریافت کیا کہ آپ کو یہ کیے معلوم موجاتا ہے کہ یہ حدیث صحیح یا موضوع دریافت کیا کہ آپ کو یہ کیے معلوم موجاتا ہے کہ یہ حدیث صحیح یا موضوع دریافت کیا کہ آپ کو یہ کیے معلوم موجاتا ہے کہ یہ حدیث صحیح یا موضوع دریافت کیا کہ آپ کو یہ کیے معلوم موجاتا ہے کہ یہ حدیث صحیح یا موضوع دریافت کیا کہ آپ کو یہ کیے معلوم موجاتا ہے کہ یہ حدیث صحیح یا موضوع دریافت کیا کہ آپ کو یہ کیے معلوم موجاتا ہے کہ یہ حدیث صحیح یا موضوع دریافت کیا کہ آپ کو یہ کیے معلوم موجاتا ہے کہ یہ حدیث صحیح یا موضوع دریافت کیا کہ آپ کو یہ کیا کہ کا دیافت کیا کہ اس کی کیا کہ تابع کی کیا کہ کا دیا کہ کا دیا کہ کا دیا کہ کیا کہ کہ دیا کہ کیا کہ کا دیا کہ کہ کیا کہ کی دیث صحیح کیا کہ کیا کہ کیا کہ کیا کہ کیا کہ کیا کہ کو تابع کی کیا کھی کرتے تابع کیا کہ کیا کیا کہ کیا

اس) تنسيل كے ليے ديكھيے، مماحي قواعد التحديث، س١٣٨

تو ذما یا کہ رسول التہ ملتی ایک کلام میں ایک خاص عظمت اور جلال ہوتا ہے جو دوسرے کے کلام میں ایک خاص عظمت اور جلال ہوتا ہے جو دوسرے کے کلام میں نہیں ہوتا۔ اور اسی طرح صحابہ کرام کا کلام دوسروں کے کلام سے ممتاز ہوتا ہے۔ والتٰد اعلم بالصواب (۱)۔

حق تو یہ ہے

کہ وضع احادیث ہی جیت احادیث کی دلیل ہے۔ اگر حدیث حجت نہ ہوتی تو وضع حدیث کی ضرورت ہی نہ پیش آتی۔ معلوم ہوا کہ اس زمانہ میں حدیث کی خرورت ہی نہ پیش آتی۔ معلوم ہوا کہ اس زمانہ میں حدیث کی حجیت مسلم تھی۔ اسی لیے تو وصاعین اور کذا بین حدیثیں بناتے تھے تاکہ حدیث کے نام سے قبول کرلی جائے۔

تا نباشدراست کے باشد دروغ آن دروغ از راست می یا بد فروغ (جوٹ بولنا ہی سدق کی حجت ہونے کی دلیل ہے اگر صدق حجت نہ ہوتا تو کی دلیل ہے اگر صدق حجت نہ ہوتا تو کی دلیل ہے اگر صدق میں ۔ کی ضرورت نہ ہوتی )۔

واضعین حدیث کا دنیا میں ہونا تو قابل تعجب نہیں۔ ہر زمانہ میں جھوٹے ہوئے بیں اور بیں۔ لیکن عقلاً یہ ناممکن ہے کہ ایک زمانہ اور خصوصاً خیر القرون کا زمانہ پورا کا پورا ایسا گذر جائے کہ جھوٹے سچوں پر غالب آ جائیں اور صدق اور کذب کا کوئی امتیاز باقی نہ رہے۔ اور ایک بھی ایسا عاقل اور سمجد درار نہ ہو کہ صدق اور کذب کو پر کھ سکے۔ حضور پر نور ملتہ ایک اسمجد درار نہ ہو کہ صدق اور کذب کو پر کھ سکے۔ حضور پر نور ملتہ ایک ہی عقل دنیا سے اٹے تو ایک لاکھ سے زیادہ صحابہ کرام چھوڑے، کیا کسی کی عقل میں آسکتا ہے کہ جس ذات با برکات پر ایک لاکھ سے زیادہ انسان ایمان میں آسکتا ہے کہ جس ذات با برکات پر ایک لاکھ سے زیادہ انسان ایمان کر چکے لائے ہوں۔ اور جان و مال اور خویش و اقارب سب اس پر قربان کر چکے

<sup>(</sup>۱) تفسیل کے لیے دیکھئیے، سماحی قواعد التحدیث، س۸۱۸

سول اور عشق نبوی ملتی آیم میں وہ اس درجہ کو پہنچ کیا ہوں کہ لاکھول مجنول بھی ان کی گرد کو نہ پہنچتے ہوں۔ ایسے فرزانے اور دیوانے و صال کے بعد یکاخت حضور ملی این کو بھول جائیں اور کسی سے حضور ملی کی کا نہ کوئی حال بیان کریں اور نہ حصور مل کیا ہے کئی قول اور فعل کی کسی سے کوئی حکایت اور روایت کریں۔ لامحالہ ضرور حکایت و روایت کی ہو گی۔ جس طرح مجنول کا لیلیٰ کو بھول جانا محال ہے اسی طرح صحابہ کرام کا حصدر پر نور ملی ایکی کو بعول جانا اس سے سزار ورجہ بلکہ لاکھ درجہ بڑھھ کر محال ہے۔ اب سوال پیر ے کہ صحابہ کرام ہے حضور پر نور مل ایک اللہ کے جو حالات تا بعین سے بیان کئے سخر وہ کہاں گئے منکرین حدیث کھتے بیں کہ وہ سب محم موگئے۔ حضرات شیعہ کہتے ہیں کہ فقط حدیث کا ذکرمت کرو بلکہ قرآن کریم بھی تم مو گیا ہے چلو دین کا قصہ ختم موا- ایک نے حدیث محم کی اور ایک نے قرآن محم كيا- اب بتلاؤكه باقي كياره كيا- اور جب نه قرآن باقي رما اور نه حدیث بافی رسی تو دین اور شریعت سے آزادی ملی- سر سخس کواختیار ے کہ جو جی جائے کرے۔ اور خلال و حرام اور یجور لا یجور ان کی تقسیم یہ سب ملاول کی من تھر ات ہے۔ اور دورخ اور بہشت کا قصہ یہ بھی ملاول کا بنايا موا ے-لاحول ولا قوۃ الا باللہ.

#### حدیث اور تاریخ میں فرق

تعجب اور سخت تعجب ہے کہ جن لوگوں کو حدیث کے حجت اور مستند ہونے میں کلام ہے، وہ لوگ تاریخ کے غایت درجہ معتقد اور دلدادہ بیں اور اس کے مطالعہ کو نہایت ہی ضروری سمجھتے بیں۔ اور علم تاریخ میں ان کو وہ شبہات پیدا نہیں ہوتے جو حدیث میں پیدا ہوتے بیں۔ حالانکہ حدیث بی ایک خاص قسم کی تاریخ ہی ہے۔ اگر اس نام ہی سے ان کو وشت ہوتی ہے تو اس کو تاریخ اسلامی کے نام سے موسوم کرسکتے ہیں، لیکن تاریخ کو حدیث سے کوئی نسبت نہیں۔

۱- اول تو حدیث کا جا ننااور اس کا یاد کرنا اور اس پر عمل کرنا اور لوگول تک اس کا پہنچانا فرض اور واجب ہے- اور تاریخی واقعات کا جا ننا اور لکھنا فرنس ہے اور نہ واجب نہ مشحب۔

۲- حدیث کا تعلق صرف ایک ذات سے سے اور وہ بھی ایسی کہ جس پر ایمان لانا ضروری سے بخلاف تاریخ کے کہ اس کے لیے یہ ضروری نہیں کہ ایک ہی ذات سے متعلق مو، تاریخ کبھی کسی ملک کی لکھی جاتی ہے، کبھی کسی خان شہری کی، کبھی کسی خاندان کی۔ اور اگر ایک شخص کی بھی لکھی تواس پر ایمان لانا ضروری نہیں۔
تواس پر ایمان لانا ضروری نہیں۔

سا۔ مور ضین کی عموماً یہ عادت ہے کہ جب کسی قوم اور ماک کی تاریخ لکھتے ،

ہیں تو اس میں مبالغہ اور رنگ آمیزی سے ضرور کام لیتے ہیں۔ جس سے
موافقا نہ تعلن ہوتا ہے اس کو برنگ واقعات بڑھانے کی کوشش کرتے
ہیں۔ اور جس سے مخالفا نہ تعلق ہوتا ہے اس کو برنگ واقعات گھٹانے کی
کوشش کرتے ہیں۔ آنے والوں کو صحیح حقیقت کا بتہ نہیں چاتا۔ بخلاف
مدیث کے کہ اس میں کسی قسم کا تغیر و تبدل کرنا جسم میں ٹھکانا بناناہے۔
مدیث کے کہ اس میں کسی قسم کا تغیر و تبدل کرنا جسم میں ٹھکانا بناناہے۔
مہر۔ حدیث کے اصل راوی وہ بیں جنہوں نے آپ کے کلمات طیبات کو
اینے کا نوں سے سنا اور آپ کے حالات کو اپنی آنکھوں سے دیکھا۔ بخلاف

مور خین کے کہ جو واقعات وہ لکھتے بیں وہ ان کے چشم دید نہیں موتے۔ سنے سنائے واقعات جو غیر معتبر ذرائع سے ان کو فراہم ہوئے ان کو مرتب کر کے تاریخ تیار کردئی۔

۵- تاریخی روایتوں کے لیے کوئی سندسی نہیں نہ صحیح اور نہ صعیف، نہ قوی اور نه مسلسل، نه مشهور اور نه متواتر که جس پریقین کیا جاسکے اور اگر سند بھی معلوم ہو تواس کے راویوں کے حالات نامعلوم غرض یہ کہ مجمول در مجمول قصہ ہے۔ اور سرحدیث کے لیے سند بھی موجود ہے۔ اور ایک سند نہیں سوسوسندیں موجود بیں۔ صحاح ستہ میں بکثرت ایسی حدیثیں بیں کہ جو دس دس اور بیس بیس سندول سے مروی بیں۔ غرض یہ کہ سر حدیث کی سند ے اور راویوں کا حال معلوم کرنے کے لیے علم اسماء الرجال ہے۔ اور روایت کے قبول اور معتبر ہونے کے لیے کیا کیا شرطیں بیں، وہ تمام بالتفسيل علم اصول حديث ميں مذكور بيں۔ يھر حديث كے راويوں كى احتیاط کا پر حال کہ جہاں ذرا بھی کسی لفظ میں شبہ موجائے توومال اپنی طرف ے کوئی مرادف لفظ بھی نہ لکھیں بلکہ او نحوہ(۱) کا استعمال کریں۔ بھلا اس احتیاط کی نظیر دنیا کی کسی تاریخ میں بھی مل سکتی ہے۔

استاد کے حافظہ میں ذرا فرق دیکھا، اسی وقت اس کی رو بت کردی، جس کے متعلق ایک مرتبہ بھی روایت میں کذب ان بت ہوگیا تو اس کی متعلق ایک مرتبہ بھی روایت میں کذب ان بت مو گیا تو اس کی تمام روایات غیر معتبر قرار دی گئیں۔ اسی وجہ سے محدثین کے یہاں (۱) مدین تقل کہ زمار لوجا متابعہ کا معال میں گرفتہ کے دی مدین تقل کہ زمار لوجا متابعہ کا معال میں گرفتہ کے دی مدین تقل کہ زمار لوجا متابعہ کا معال میں گرفتہ کے دی مدین تقل کہ زمار لوجا متابعہ کا معال میں گرفتہ کے دی مدین تا

<sup>(</sup>۱) حدیث نقل کرنے والے محابہ و تابعین کا یہ معمول ہے کہ اگر انہیں کسی لفظ میں شبہ ہو تو یہ -نسرور کہتے ہیں یوں کہا یاای طرح کے الفاظ کئے۔

<sup>(</sup>۲) کذب: جحوث

رافضی(۱۱) کی کوئی روایت معتبر نہیں۔ خلاصہ کلام یہ کہ سر حدیث کے لیے سند موجود ہے اور تاریخی روایات میں ایک روایت کی بھی سند موجود نہیں۔ پس تعجب اور حیرت ہے کہ علم حدیث جس کی ایک بات بھی یے سند نہیں۔ وہ تو غیر مستند اور غیر معتبر ہوجائے اور علم تاریخ جو از اول تا آخر بے سند ہے، وہ مستند اور معتبر موجائے۔ اور خصوصاً اس صدی کی تاریخیں جو تمام تر رسائل اور جرائد سے ماخوذ بیں (۲)جن کی اشاعت کا مقصد سی اینی اغرائس کا پروپیگندا ہوتا ہے ان تاریخوں میں ان حضرات کو کوئی شبہ نہیں موتا- اور حدیث نبوی میں ان کوسر قسم کا شبہ ہے۔ حق تو یہ سے کہ دنیامیں حدیث نبوی سے زیادہ کوئی سجی اور معتبر تاریخ نہیں، نہ موئی، نہ ہو گی اور نہ موسکتی ہے اگر ہے تو دکھلائی جائے۔ پس اگر حدیث نبوی معتبر نهیں تو پھر دنیا کی کوئی تاریخ معتبر نہیں موسکتی۔

بهت سی حدیثیں خلاف عقل و درایت بیں۔

حبواب

کوئی صحیح اور معتبر حدیث خلاف عقل نہیں۔ خلاف عقل وہ ہے کہ جس سے کوئی محال (۳) لازم آئے جیسے آجتماع نقیصنین (۳) یا ارتفاع

<sup>(</sup>۱) رافعنی: شیع

<sup>(</sup>٢) في مؤرفين في جن چيرل كوماند تاريخ شناد كياب

<sup>(</sup>۱۳) مکان: نامکن

<sup>(</sup>س) اجتماع نقیصنین: دو بالکل ستصناد چیزول کا کیک وقت میں ایک جگه جمع سونا

نقیصنین (۱) سو الحمد لله ذخیره حدیث میں کوئی صحیح<sup>(۱)</sup> اور حسن <sup>(۳)</sup> توکیا۔ بلکہ کوئی صنعیف حدیث اللہ ایسی نہیں جس سے کوئی محال لازم آئے، یہ ملاحدہ (۱۵) تو سر اس چیز کو جو ان کے وہم اور خیال میں نہ آئے۔ محال سمجھتے ہیں۔ حق تو یہ سے کہ ان لوگوں کو محال اور ممکن کے معنی بھی معلوم نہیں۔ شریعت کا کوئی حکم بھی خلاف عقل نہیں۔ مگر شرط یہ ہے كه وه عقل سليم مو- سقيم يعني مريض اور بيمار نه مو- عقل سليم وه سے كه جوروحانی بیماریوں سے پاک سو۔ یعنی موائے نفسانی، کبرو نخوت، حرص، طمع اور حب دنیا۔ اس قسم کے تمام امراض سے پاک ہو۔ معیار عقل سلیم ہے۔ سر شخص کی عقل معیار نہیں بن سکتی۔ فر آن حکیم ایک طرف عقل سلیم کی طرف رجوع کا حکم دیتا ہے اور دوسری طرف اینے رسول کی بے چون و چرا اطاعت کو فرض، لازم اور جزوایمان قرار دیتا ہے۔ معلوم موا کہ رسول كا كوئى قول، كوئى فعل اور كوئى حكم خلاف عقل نهين- ورنه لازم آئے گاکہ قرآن کریم دومتضاد چیزوں کے قبول کرنے کا حکم دیتا ہے۔ اس کیے کہ جب حدیث خلاف عقل ہوگی تو لامحالہ ایک کے قبول کرنے سے دوسرے سے ضرور سرتانی کرنی پڑے گی۔ جو لوگ کہ حدیث کو

<sup>(</sup>۱) دو نول مقابل چیروں کا ختم ہونا۔ مثلاً یہ کھاجا نے کہ نہ دن ہے اور نہ رات

<sup>(</sup>٢)

<sup>(</sup>٣) في حن مديث: تعريف كے ليے ديكھيے واشير ١٢٨

<sup>(</sup>۳) منعین حدیث ایسی روایت جو حسن کی شرائط میں سے کسی شرط کے یہ مونے کی وجہ سے م مسن کے مرتبہ تک نہ پہنچی ہو

<sup>(</sup>ه) المال ملاحده وطدكي جمع ميم المطورين

خلاف عقل بتلاتے بیں وہ حدیث عقل سلیم کے خلاف نہیں ہوتی البتہ مر ف ایک ان کی عفل سقیم کے خلاف مبوتی ہے جو سرار با نفسانی ظلمتوں اور نجاستوں سے آلودہ موتی ہے۔ جس کا حاصل یہ نکلا کہ حدیث کے پر کھنے کامعیار صرف اینی عقل کو بنانا چاہتے ہیں کہ جوروحانی سل اور تب دق کی بیماری میں مبتلا ہے۔ اور سر شخص کی عقل کو معیار بنانا خود خلاف عقل ہے جس، کو کوئی عاقل قبول نہیں کرسکتا۔ نیز برابین عقلیہ اور قطعیہ (۱) سے آنحضرت ملتی اللہ کی عقل مبارک کا سلیم اور کامل الصحت مونا ثابت ہے۔ لہذا کی مقیم العقل اور مریض الفہم بلکہ مختل العقل اور بد حواس کی بکواس کی وجہ سے کسی مسلم سلیم العقل کے حدیث اور قول کورد كرنا خود خلاف عفل ہے۔ احادیث خلاف عقل تو كيا ہوتيں ذخيرہ حدیث تو ایک عجیب و غریب مائدہ علم ہے (۲)جس پر عقل سلیم کے تمام مرغوبات لذائد اور طيبات حنے سونے بيں۔ سليم الطبع اور صحیح المزاج جب ان کو استعمال کرتا ہے توان کی لذت اور منفعت کو محبوس کرتا ہے اور جن کے فلوب میں مرض سے ان کو یہ یا کیزہ عذا موافق نہیں پر تی۔ صفراوی بخار والے کو جس قدر لدید اور عمدہ غذا دی جانے اسی قدر اس کے بخاز اور صفراء میں اصافہ سو گا۔

ومن یک ذافع مر مریض بجد مراً به الماء الز لالا (جس کامنہ بیماری کی وجہ سے کڑوا ہو تواس کو چشمہ کا شفاف پانی بھی کڑوا

ا) المبين عقليه اور قطعيه: انتها في يفيني عقلي دلائل

لَكُهِ كُا)-

عقل سقیم کے فیصلہ پر راضی بیں۔ عملاً اپنی عقل سقیم کو بمنزلہ رسول کے سمجھتے بیں بلکہ اپنی نفسانی خوامشوں کو اپنا معبود بنار سے بیں۔ افرأیت من اتخذالهه هواه (۱۱ اینی عقل سقیم کو حکم اور فیصل قرار دینا ایسا ہے کہ جیسا کوئی مرین طبیب کی طرف رجوع کرنے کو عبث بتلائے اور یہ دعوے کرہے کہ میں خود ہی اپنا علاج کرلوں گا حضرت علامہ مولانا شبیراحمد عثمانی (۲) فرمایا کرتے تھے کہ کسی روایت کے خلاف درایت (۱۳ مونے کا اگر یہ مطلب سے کہ یہ روایت زید، عمرو، بکریا چودھویں صدی کے کی خاص فاصل اور علامہ کی درایت کے خلاف سے تواس مدعی درایت کے ذمہ یہ لازم ہے کہ سلے وہ اپنی عقل اور درایت کی عصمت اور سلامت یا صحت اور محفوظیت کو تا بت کرے ورنہ جہور سلف اور خلف کے خلاف، خلاف درایت سونے کا دعویٰ مسرامسر شوخ چشمی اور خلاف درایت ہے۔ اور اگریہ مطلب ہے کہ تمام ابل اسلام اور تمام علماء اور حکماء کی درایت کے خلاف ے تب بھی یہ دعوی محتاج دلیل ہے، حضرات صحابہ و تابعین، ائمہ دین اور علماء ریانیین کی عقول سلیمہ نے جب کسی روایت کو قبول کر لیا تو آج کسی فاتنل اور علامه کی مجال نہیں کہ وہ اس روایت کو خلاف درایت بتائے۔ وہ مدعیٰ عقل و درایت در حقیقت اس شعر کا مصداق ہے۔

<sup>(</sup>۱) ۲۵:الفرقال:۳۳

<sup>(</sup>٢) مولاناشبيراحمد عثماني: م ١٩٣٩،

٣) درایت: تع بین کے لیے دیکھیے صفحہ ١٠١ ماشیر ٢

حاصل خواجه بجزیندار نیست (۱)

خواجه پندارد که دارد حاصلے بُوا**ب د**یگر

اگراحادیث کا انکار اس کیے کیا جارہا ہے کہ بہت سی حدیثیں آپ کے نزدیک خلاف عقل بیں تو بہت سے لوگ کچید ایسے مزاج کے بھی بیں کہ قرآن کریم کی بہت سی آیات کوخلاف عقل بتلاتے بیں۔

جھٹاشبہ

قر آن گریم ایک جامع، کامل اور مکمل کتاب ہے۔ اس کے ہوتے مؤلئے کسی کتاب کی ضرورت نہیں۔

جواب

جامع ہونے کے معنی یہ بیں کہ لفظ تو تصور کے بیں۔ گر بہت سے معانی اور علوم و معارف کو جامع اور عاوی بیں۔ گویا کہ دریا کو کوزہ میں بھرا موا ہے۔ جامع کے یہ معنی نہیں کہ اس کلام کے لیے کسی شرح اور عاشیہ کی بھی نہرورت نہیں۔ قال الله تعالی انزله بعلمه (۱).

اس آیت شریفہ کے بھی یہی معنیٰ بیں کہ حق تعالیٰ نے غیر محدود علوم ومعارف کو قرآن کے محدود الفاظ میں بھردیا۔ اسی وجہ سے حدیث میں آیا ہے کہ لا تنقصی عجائبہ(۱۳ قرآن کریم کے لطائف ومعارف کہی

<sup>(</sup>۱) خواجہ یہ سمجھتا ہے کہ اسے سب کچھ حاصل ہو گیا حلائکہ خواجہ کا عاصل اس کی اس بخوش فعی کے سوانح پیے نہیں

<sup>(</sup>۲) سم: النساء ۱۲۰

 <sup>(</sup>۳) داری، ابومحد عبدالله، سنن الداری (۳۳۳۵) خ۲: ص ۱۳۳۳ فعناکل قران الداری

ختم نہ بوں گے اور علیٰ بدا قر آن کریم کے کائل کتاب ہونے کے معنیٰ یہ بین کہ وہ ایسے محکم اصول اور کلیات پر مشمل ہے کہ قیامت تک آنے والی جزیات کے احکام اس سے مستنبط ہوسکیں گے۔ اور ظاہر ہے کہ ایسی کتاب غایت درجہ موجز ااور مختصر ہوگی اور پھر غایت ایجاز (۱۳) کی وجہ سے حد اعجاز ۱۳۱۰ کو پہنچی ہوئی ہوگی۔ اور ظاہر ہے کہ ایسی معجز کتاب کے مخدرات ۱۳۱۱ کے چرہ سے سوانے خدا کے برگزیدہ بندہ کے کوئی نقاب منہیں اٹھاسکتا۔ اللہ کے نبی اور رسول نے سب سے پہلے ان مخدرات کا نقاب اللہ اور پھر صحابہ نقاب اللہ اور پھر صحابہ نقاب اللہ اور پھر صحابہ نقاب نقاب اللہ اللہ کا کہ اللہ اللہ جاری دیے اللہ حال کا سک ملہ جاری دیے گا۔

منکرین حدیث یہ کھتے ہیں کہ بے شک ہمیں ضرورت نہیں کہ پیغمبر عیش ان محدرات کا نقاب اٹھا کر ان کا حسن و جمال ہم کو دکھلائیں ہمیں اللہ نے خود آ کھد دی ہے۔ ہم خود ہی اس کا حسن و جمال دیکھ لیں گے۔ ہمیں کئی کے دکھلانے کی ضرورت نہیں۔ گے۔ ہمیں کئی کے دکھلانے کی ضرورت نہیں۔ اللہ اکبر۔ آپ کو اپنی آنکھ کے متعلق اس قدر حسن ظن سے کہ اللہ اکبر۔ آپ کو اپنی آنکھ کے متعلق اس قدر حسن ظن سے کہ

<sup>(</sup>۱) موجز: صفت ایجار کا مامل

<sup>(</sup>۲) نایت ایجاز: علام قروینی کے زدیک ایجاز کے معنی یہ بیں کد ادا، مقسود کے لیے تعبیر مقسود و اللہ تعبیر مقسود و ماد کی نسبت کم مولیکن وہ تعبیر اپنے اختصار کے باوجود مراد بخوبی ادا کررہی مو- دیکھیئے مولانا محمد مالک کا ندھلوی منازل العرفان س۳۵۳-

<sup>(</sup>٣) مد اعجار: اس عبارت میں ایساحس اور ایسی خوبی سوگی کہ مخلوق اس کامثل بیش کرنے ہے قاسر ہوگی۔

<sup>(</sup>٣) تحدرات: پوشيد د علوم ومعارف

الله كے نبى ورسول كى آنكھ سے مقابلہ كرنے كو تيار بيں۔ رسول الله ملى الله کی شان تو بہت بلند ہے۔ صحابہ اور تا بعین سے آنکھ لڑانا بھی شوخ چشمی اور بے حیاتی کی دلیل ہے۔ قرآن کریم بلاشبہ جامع اور کامل کتاب ہے۔ مگر حامع اور کامل کتاب کے سمجھنے کے لیے عقل بھی تو جامع اور کامل چاسکیے۔ ناقس اور بیمار عقل تواس کے لیے کافی نہیں۔ اور ناقس کا اپنے کو کامل سمجد بیٹھنا بھی اس کے ناقس سونے کی دلیل ہے۔ کتاب جس دجہ کامل مو كى اسى درجه محتاج شرن مو كى تاكه شرن سے اس كے مخفى حقائق اور رموز ظاہر موں اور اس طرح سے اس کتاب کامٹھمال نمایاں مو۔ جب تک کسی کتاب کے حقائق اور معارف کی تفصیل نہ کی جائے۔ اس وقت تک اس کتاب کا کمال نمایاں نہیں موتا- منکرین حدیث نے جامع اور کامل کے پہ معنی سمجھے کہ قرآن کے سمجھے کے لیے حدیث نبوی اور اقوال صحابہ کی ضرورت نہیں۔ سبحان اللہ لیسی جامع اور کامل عقل ہے کہ جو جامع اور کامل کے معنیٰ بنی نہیں سمجھتی۔

حاصل خواجه بجزيندار نيست (۱)

خواجہ پندارد کہ دارد ماصلے

سا توال شبه

صحیح مسلم کی ایک روایت میں ہے کہ حفنور نے صحابہ سے فرمایا کہ
لا تکتبوا عنی غیر القرآن '' سوائے قرآن کے مجد سے کوئی بات نہ
لکھو۔ پس اگر حدیث حجت ہوتی تو حفور اس کی کتابت سے منع نہ
(۱) نوبے یہ سمبتا ہے کراہے سب تحجہ عاصل ہوگیا، عالانکہ خواجہ کا عاصل اس کی اس خوش فہی

کے سوالحجد تہیں۔

 <sup>(</sup>۲) مسلم. الجامع السميح. ن٣: س٣١٣م، باب التثنيث في الحديث و حكم كتابة العلم.

فرماتے۔

جواب

اس مدیث کا مطلب یہ ہے کہ اس وقت صرف قرآن کریم کے کھے کا استمام کرو۔ ایک ایک لفظ کی حفاظت ضروری ہے نماز بغیراس کی قرارت کے درست نہیں۔ نیز قرآن کریم ہیں معانی کی طرن الفاظ بھی مقصود بالذات کے درجہ میں بیں اور احادیث میں مقصود بالذات معانی مقصود بالذات معانی مقصود بالذات معانی کی حفاظت معانی کی حفاظت کے لیے ہے۔ اس لیے حدیث کی کتابت میں چندال استمام کی ضرورت نہیں۔ اس وقت فقط قریث کی کتابت کا استمام ضروری ہے۔ اس لیے حضور نے خاص استمام تو کتابت قرآن کا فرمایا۔ کا تبین وحی مقر فرمانے۔ البتہ جن لوگول نے از خود حدیث نبوی کی کتابت کی اجازت جی اجازت دی اللہ اور قت ضرورت خود بھی خاص خاص احکام اللہ اور خاص خاص خطبول اللہ کے لکھنے کا حکم دیا، تاکہ معلوم موجائے کا کتابت حدیث میں خطبول اللہ کے لکھنے کا حکم دیا، تاکہ معلوم موجائے کا کتابت حدیث میں

<sup>(</sup>۲) کتاب الصدقہ کے نام سے آپ الآیاتی نے کچھ حدیثیں استمام سے تکھوائی شیں جن میں ا جانوروں کی رکوقہ سے متعلق احکام تھے۔ سز واحد میں آپ الآیاتی نے عمر و بن حزم کو نجران کا گور رستعین کیا تو ایک صحیفہ اللہ کرایا، عمد رسالت کی یہ دو اولین سرکاری دستاویز تعیں۔ دیکھنیے دار قطنی، سن، ناسا:

ا٣) خطب حجته الوداع كولكحن كاحكم ديا

ذرہ برابر کوئی حرج نہیں بلکہ مشحن ہے <sup>(۱)</sup>اس لیے کہ جولوگ حصور کے کلمات طیبات کو قلم بند کرتے تھے۔ حضور ان کو بنظر استعبان ہی دیکھتے تھے۔ اور عقلا کتابت حدیث کے قبیح مونے کی کوئی وجہ بھی نہیں موسکتی۔ اس لیے کہ مسرور عالم مٹائیلیم کو کوئی نبی اور رسول مانے یا نہ مانے لیکن حصنور ملٹی کیلئم کے راس الحکماء اور تاج العقلاء مونے میں آج تک کسی کافر نے بھی کلام نہیں کیا۔ لمذا ظاسر سے کہ حضور پر نور کی زبان فیض ترجمان ے حو کلمہ نکلتا تیا، وہ حکمت اور موعظت کے پواقیت و مرجان ہی موتے تھے۔ اور کلمات حکمت و موعظت کی کتابت عقلاً و شرعاً فقط مسحن ہی نهيں بلكه اگرصائع سونے كا انديشه سو توواجب اور لازم ہے۔ قال تعالى: وكتبنا له في الالواح من كل شئى موعظة و تفصيلا لكل شئى(١). (اور سم نے چند تختیول پر سر قسم کی نصیحت اور سر چیز کی تفصیل ان کو لکند کردی)۔

سب سے پہلی سورت جو نبی اکرم ملی کی بازل ہوئی وہ اقراء ہے جس کے شروع میں علم بالقلم آیا ہے جس سے صاف ظاہر ہے کہ قلم اور علم۔ اور قلم سے علم کی کتابت حق تعالیٰ کی منن کبری (۳) میں سے علم۔ اور قلم سے علم کی کتابت حق تعالیٰ کی منن کبری (۳) میں سے ہیں۔ و والقلم و مایسطروں اس آیت میں حق تعالیٰ نے دوات، قلم اور کتابت کی عظمت اور جلالت ظاہر ہو۔ کتابت کی عظمت اور جلالت ظاہر ہو۔

<sup>(</sup>۲) سے اللہ ت کی تعداد ۱۹۰۰ سے زائد ہے۔

٣١) ٧: الأعراف: ١٣٥

<sup>(</sup>۳) سن كبرى: عظيم احسانات

علم وحکمت کی کتابت

غرض یہ کہ علم و حکمت کی کتابت کا مستحن ہونا ایسا بدیمی ہے۔

اکہ جس میں کسی عاقل کو کلام نہیں بلکہ اگر خرافات اور مہملات کی بھی کسی ضرورت یا مصلحت سے کتابت کی جائے تو وہ بھی عقلاً و شرعاً درست ہے کراہا کا تبین کا کام بی خیروشر کو لکھنا ہے اور انہی کراہا کا تبین کے لکھے ہوئے صحائف اعمال قیامت کے دن حساب و کتاب کے وقت پیش ہوں گے جس سے سارا قرآن بھرا پڑا ہے۔ بلا تشبیہہ اورمثال کے خفیہ پولیس کی رپورٹ کو اس اس کا نمونہ سمجھو۔

ما يلفظ من قول الالديه رقيب عتيد(٢).

وان عليكم لحافظين كراماً كاتبين يعلمون ما تفعلون (٣).

یس جب خرافات اور مهملات کی کتابت کی ضرورت یا مصلحت سے قبیح نہیں تو احادیث نبویہ اور کلمات قدسیہ جن کے جوابر اور یواقیت موعظت ہونے میں ذرہ برا بر شبہ نہیں، ان کی کتابت قطعاً کی طرح قبیح ہو ہی نہیں سکتی۔ جب کہ امر قبیح کی کتابت حس ہوسکتی ہے تو امر حس کی کتابت بدرجہ اولی حس بلکہ احس ہوسکتی ہے۔ قرآن کریم نے امر حس کی کتابت بدرجہ اولی حس بلکہ احس ہوسکتی ہے۔ قرآن کریم نے جا بجا کتابت کی اسناد اللہ تعالیٰ کی طرف فرمائی ہے۔ کتب اللہ اللہ اللہ ویک

<sup>(</sup>۱) 🗀 بيدينى: بالكل ظاہر

<sup>(</sup>۲) ۵۰:ق:۸۱

<sup>(</sup>٣) ٨٢: الأنفطار: ١١

دیکم<sup>۱۱۱</sup>. و کتبنا<sup>۱۱۱</sup>. بار بار قرآن عزیزمین آیا ہے۔ معلوم سوا کہ کتابت نہایت ہی مسحن فعل ہے۔ پس جب فعل کتابت کامفعول بریعنی شئی كمتوب بھى امر حسن مبوتو بھر مل كر نور على نور كا مصداق موگا- حق تعالىٰ كى ابتداء آفرینش عالم سے یہ سنت رہی کہ حضرات انبیاء پر لکھے ہوئے صحیفے نازل ہوئے۔ صرف خاتم الانبیاء نبی امی فداہ تفسی و ابی و امی پر لکھی ہوئی كتاب نازل نهيس فرما في- حضور ملتُ أيتلِم نے صحابہ كرام اسے اس كى كتابت كرائي (٣) \_ اور جب آب نے ديكھا كہ اسلام كے قدم جم كئے اور عوام ميں اسلام پھیل گیا۔ توسلاطین اور امراء کے نام صحابہ سے لکھوا کر دعوت اسلام کی خطوط روانہ فرمائے (۱۳) - جس کا تحجید اشارہ قر آن کریم میں بھی موجود ہے قل یااهل الکتاب تعالوا الی کلمة سواء بیننا(۱۰ جن کا حاصل یہ ہے کہ ابل كتاب كو اسلام اور توحيد كى دعوت ديجئي - چناني حضود ما اللي اسى ہ بت کے مطابق اہل کتاب کے نام تبلیغی خطوط روانہ فرمائے اور ان خطوط

علاود ازیں کتاب کا لفظ کل ۲۳۰۰مر تبر آیا ہے جن میں ۱۹۴۰ مقامات پر اللہ نے کتاب کو اپنی طرف نسوب کیا ہے۔

<sup>(</sup>۱) كتب ربكم: يالفظ قرآن كريم مين ايك مرتبه آيا ہے-

 <sup>(</sup>۲) و کتبنا: یه لفظ قرآن کریم میں ۵ مرتبر آیا ہے۔

<sup>(</sup>۳) قرآن كريم كى كتابت كرف والے معابد كرام كاتبين وحى كملاتے بين سيرت تكار مورضين كا مرائد كار مورضين كے مطابق كا تين وحى كى تعداد ٢٠٠ كرائد ہے۔ ديكھيے، سيوطى، الاتقان ي انس

<sup>(</sup>٣) ابن فيم، زادالماد، ن١: س١١٩

<sup>(</sup>۵) سنا حسی مدیر منورہ کے سلمانوں اور کفار کمد کے درمیان ایک مفامدہ جنگ بندی مواجے صلح مدید کے دامیان ایک مفامدہ جنگ بندی مواجے صلح مدید کے نام سے یاد کیا جاتا ہے۔ اس صلح کے بعد سنے حدید آپ مائی ایک مفاموں کے نام خطوط لکھوائے جن کی تعداد ڈاکٹر حمیداللہ کے مطابق (۹) ہے۔ دیکھیے، مجموعة الوثانق السیاسیة:

میں اس آیت شریفہ کا اقتباس بھی فرمایا۔ قرآن کریم میں ہے کہ حضرت سلیمان علیم نے بد بد کے باتھ ملکہ سبا کے نام دعوت اسلام کاخط روانہ فرمایا۔ اذہب بکتابی ہذا فالقہ الیہم (۱۱) آخریہ والانامہ جس کوبد بد لے کرگیا۔ سلیمان علیما کی حدیث بی تو تھی۔ اور اسی طرح حضور نے اپنے عمال کے نام بہت سے احکام لکھوا کر روانہ کرائے۔ وہ اعادیث بی تو تعیں۔ یہ احادیث کا پہلا مجموعہ تھاجو حضور کے حکم سے مر تب بواجس میں تعیں۔ یہ احادیث کا پہلا مجموعہ تھاجو حضور کے حکم سے مر تب بواجس میں کسی کو کوئی اختلاف نہیں۔

## صحابہ کی کتا بت حدیث

<sup>(</sup>۱) ۲۸:المل:۲۸

<sup>(</sup>٣) ابن عبدالبر، جامع بيان العلم، ج1: ص ٢٠

ایک تحریر لکھوادول تاکہ تم میرے بعد گراہ نہ ہو<sup>(۱)</sup> ظاہر ہے کہ آپ سے آلیا ہم جو لکھواتے وہ حدیث ہی تو ہوتی اور حضور ملی آلیا ہم کی اتو ارشاد ہوتا۔ قرآن تو نہ ہوتا۔ اور یہ بھی ظاہر ہے کہ یہ حضور ملی آلیا ہم کی زندگی کا آخری فعل ہے۔ اس میں ننج اور تغیر و تبدل کا کوئی احتمال نہیں۔ ممانعت کتابت کا حکم بلاشبہ مرض الوفات کے واقعہ سے پہلے کا ہے۔ جو اس آخری حکم سے منسوخ سمجا جائے گا۔ کتابت حدیث کی ممانعت کا حکم کسی وقتی مصلحت پر محمول ہوگا۔ جب تک وہ مصلحت رہی، حکم باتی رہا اور جب وہ مصلحت ختم ہوگئی۔ جب وہ مصلحت ختم ہوگئی۔ جب وہ مصلحت ختم ہوگئی۔

اوراگر بالفرض والتقدیریہ تسلیم کرلیاجائے کہ حضور ملی ایک ہے جا ہے کہ بالکلیہ کتا بت حدیث سے منع فرمادیا تھا۔ تواس سے یہ کیسے ثابت ہوا کہ حدیث کی روایت اور اس پر عمل کرنا بھی جا رُنہیں۔ کتابت کی مما نعت سے یہ لازم نہیں آتا کہ روایت بھی ممنوع ہوجائے۔ حامم بیا اوقات کوئی حکم دیتا ہے گر کسی مصلحت سے اس کے لکھنے کی مما نعت کردیتا ہے تو اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ وہ حکم واجب العمل بھی نہ رہے۔ خصوصاً جب کہ اسی حدیث میں لا تکتبوا عنی غیر القرآن کے بعد وحدثوا عنی ولا حرج کا لفظ بھی موجود ہے جس کا صاف مطلب ہے کہ کسی مصلحت سے کہ اس موجود ہے جس کا صاف مطلب ہے کہ کسی مصلحت سے کتابت کی مما نعت سے روایت کی مما نعت نہیں۔ صوح مسلم میں پوری حدیث اس طرح سے ہے۔

عن ابى سعيد الخدرى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تكتبوا عنى غير القرآن و من كتب عنى غير القرآن فليمحه وحدثوا عنى

<sup>(</sup>۱) حاكم نيشا بوري، المستدرك، حيدرآب دا كردمعارف، امس احد، خان ص٥٠١،١٠١

ولا حرج و من كذب على متعمدا فليتبوا مقعده من النار "١٠.

(ابوسعید خدری راوی بین که رسول الله ملتی این که موائے و این کے کچھے نہ لکھو اور اگر لکھا ہو تو مطادو- البتہ میری حدیث کو زبانی قرآن کے میں کہ کئی حرج نہیں)۔

روایت کرو- اس میں کوئی حرج نہیں)-بر کا نقل

منکرین حدیث جب اس جدیث کو نقل کرتے بیں تو حدیث کا اول جملہ لاتکتبوا عنی تو نقل کردیتے بیں۔ اور آخری جملہ یعنی وحد تواعنی۔ میری حدیث کوروایت کرو۔ کو ذکر نہیں کرتے تو کیا یہ تلبیس اور کتمال حق نہیں۔ امام نووی شرح مسلم میں لکھتے ہیں۔

قال القاصى كان بين السلف من الصحابة و التابعين اختلاف كثير في كتابة العلم فكرهها كثيرون منهم ثم اجمع المسلمون على جوازها وزال الخلاف(۱).

(قاضی عیاض فرماتے بیں کہ صحابہ اور تا بعین میں کتابت علم کے بارہ میں اختلاف تھا بہت سے علم کی کتابت کو ناپسند کرتے تھے۔ مگر بعد میں تمام مسلما نوں کا جواز کتابت پر اجماع ہو گیا اور وہ اختلاف بالکل ختم ہو گیا)۔

(۱) مسلم، الجامع السميح (۳۰۰۳) ج۲: ص۲۲۹۸ - كتاب الزبد (۵۳) باب التثبت في الحديث وكم كتابة العلم (۱۲) مطبوعه بيروت، داراحياء تمقيق، فواد عبدالباقي-

فاروق العظم كالمشوره

(کتابت حدیث کے بارہ میں فاروق اعظم کا صحابہ کرام سے مشورہ)

قد روى البيهقى فى المدخل عن عروة بن الربير ان عمربن الخطاب اراد ان يكتب السنن فاستشار فى ذلك اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فاشاروا عليها ان يكتبها فطفق عمر يستخير الله فيها شهرا ثم اصبح يوما و قدعرم الله له فقال انى كنت اردت ان اكتب السنن و انى ذكرت قوما كانوا قبلكم كتبوا كتبا فاكبوا عليها وتركوا كتاب الله وانى والله لا البس كتاب الله بشئى ابدا(۱).

(عروہ بن ربیر راوی بیں کہ حضرت عرسے احادیث نبویہ کی کتابت کا
ارادہ فرمایا کہ اگر احادیث و سنن - کتابت میں آجائیں تو نمایت عمدہ ہو،
مثورہ کے لیے حضرات صحابہ کو بلایا سب نے بالاتفاق یہی مثورہ دیا کہ
سنن نبویہ کی کتابت کرانی چاہئے اس کے بعد حضرت عرش ایک ماہ تک
اللہ تعالیٰ سے اس بارہ میں استخارہ کرتے رہے ایک دن صبح کو الشے اور یہ
فرمایا کہ میں نے سنن نبویہ کی کتابت کا ارادہ کرلیا تھا لیکن مجھ کو گذشتہ
قوموں کا خیال آیا کہ انہوں نے اپنی ایک مذہبی کتاب لکھی اور پھر اس پر
اس درج جھکے کہ اللہ کی کتاب کو چھوڑ بیٹھے (مجھ کو بھی یہی اندیشہ ہے) خدا
کی قسم میں اللہ کی کتاب کے ساتھ کی اور چیز کا بلانا پسند نہیں کرتا)۔
اور ایک اور روایت میں یہ لفظ بیں واللہ لا اشوب کتاب اللہ بشک
ابراً۔ خدا کی قسم اللہ کی کتاب کے ساتھ آمیزش نہ ہونے دول گا۔ اور

۱) سيوطي، جلال الدين، تدريب الراوي، بيروت دارالكتب العلمية، ج٢: ص ١٨، ١٨)

روایت میں یہ لفظ بیں۔ لا کتاب مع کتاب اللہ۔ اللہ کی کتاب کے ساتھ کوئی اور کتاب نہیں(۱)۔

اس روایت سے صاف ظاہر ہے کہ فاروق اعظم اور حضرات صحابہ حدیث نبوی کو بلاشیه و تردد- حجت اور اس کی کتابت کوموجب سعادت سمجھتے تھے سب سے پہلے خود حضرت عمر کے دل میں کتابت حدیث کا داعیہ بیدا ہوا۔ اور مشورہ کے لیے صحابہ کرام کو بلایا۔ سب نے بالاتفاق یہی مشورہ دیا کہ احادیث اور سنن کی کتابت کرائی جائے۔ لیکن حضرت عمرٌ نے یہ دیکھا کہ اس میں شک نہیں کہ حدیث کی کتابت عظیم مصلحت سے لیکن اس کے ساتھ ایک مفسدہ کا بھی خطرہ سے خطرہ کو ترجیح دی اور کتا بت حدیث کا ارادہ ترک فرمادیا وہ یہ کہ مبادا مصحف خداوندی کے ساتھ کسی دوسرے صحیفہ کی تدوین کا استمام خلاف ادب نہ ہو۔ صحابہ کرام بھی ا بھی جمع قرآن سے فارغ مولے بیں۔ ابھی اگر جمع حدیث اور تدوین سنت کی طرف متوجہ سونے تو مبادا کسی وقت قاصر الفهم(r) صحیفہ سنت کو مصحف خداوندی کے مماثل نہ سمجد بیٹیس - لاکتاب مع کتاب اللہ کا لفظ اسی طرف مشیر معلوم موتا ہے کہ کتاب اللہ کے ساتھ کسی اور کتاب کی کتابت- موظم مماثلت نہ ہو۔ اور پھر رفتہ رفتہ کہیں کتاب اللہ کے چھوڑ بلیے کا سبب نہ بن جائے۔ اور عجیب نہیں کہ بعض لوگوں کا خیال مرموا کہ حدیث نبوی کو قرآن کے ساتھ ملاکر لکھا جائے۔ اس پر حضرت عمر نے فرمایا لا اشوب کتاب الله بشئی ابدا کتاب الله کی شئے کی

<sup>(1)</sup> ابن سعد، الطبقات، ن ٣٠: س٢٠٦- ابن عبدالبر، جامع بيان العلم وفصله، ج1: ص ١٨٠

٢) قاصر النهم: كوتادا نديش

الميزش ميں سرگزيسند نهيں كرتا- غرض يه كه اس خطره كى بنا پر حضرت عمر فاروق في كا اراده فيخ فرما يا (۱۱) - معاذالله اگر حضرت عمر فاروق في حديث كو حجت نهيں سمجھتے تھے تو پہلے ہى سے لکھنے كا كيول اراده فرما يا اور صحابہ كرام سے كيول مشوره كيا اور سب نے بالاتفاق كيول كتا بت كا مشوره ديا -

# صحابہ کے کتابت نہ کرنے کی وجہ

ابن بشکوال فرماتے ہیں۔ کہ "صحابہ کرام اور خلفائے رائدین نے قرآن کریم کی طرح احادیث نبویہ کوایک صحیفہ میں اس لیے جمع اور مدون نہیں کیا کہ صحابہ حضور ملٹ اللہ کی خدمت میں اطراف و اکناف سے آتے تھے اور اس آنے والے حضرات نے جو خصوصاً ارشادات اور کلمات طیبات حضور ملٹ اللہ میں سے تھے اور اتفاق سے خصوصاً ارشادات اور کلمات طیبات حضور ملٹ اللہ میں اور نہ تھا۔ وہ ارشادات فقط ارشاد کے وقت مجلس نبوی میں ان کے سواکوئی اور نہ تھا۔ وہ ارشادات اللے مختلف انہی حضرات الیے مختلف مواضع میں منتشر تھے کہ بہت سول کو ان کا علم بھی نہ تھا۔ اس لیے ان منتشر اور متفرق حضرات کے پاس سے احادیث نبویہ کا جمع کرنا بہت منتشر اور متفرق حضرات کے پاس سے احادیث نبویہ کا جمع کرنا بہت

نیز قرآن کی طرن ادادیث نبویہ کے الفاظ متعین نہ تھے بلکہ مختلف تھے دی آدمی اگر مجلس نبوی میں حاضر ہوئے اور وہاں کوئی واقعہ پیش آیا تہ اس واقعہ کی حکایت میں مرایک کی تعبیر لا محالہ مختلف ہوگی۔ ارشاد نبوی کے نقل میں بھی ممکن سے کہ محجد الناظ میں تبدیلی معالئے اس لیے نبوی کے نقل میں بھی ممکن سے کہ محجد الناظ میں تبدیلی معالئے اس لیے

۱۱ مخ فرمایا: متم فرمایا- ملتوی کردیا

کہ مقصود معنیٰ تھے بعینہ الفاظ کی روایت واجب نہ تھی (اگرچہ وہ تبدیلی صحت روایت میں کوئی قادح (۱) نہیں اس لیے کہ وہ حضرات ابل زبان تھے اور ابل فہم تھے مزاج شناس تھے۔ صدق مجمم تھے۔ کذب اور شوائب کذب اور شوائب کذب اور اللہ فہم تھے دل اور زبان پاک تھے) اور اگر بالفرض والتقدیر یہ بھی نہ ہو تو مترجم اور ترجمان سے تو کم نہ تھے۔ نیز حضور ملتی اللّب ہی بہی نہ ہو تو مترجم اور ترجمان سے تو کم نہ تھے۔ اس لیے قرآن بااوقات ایک بات کو مختلف الفاظ سے بیان فرماتے تھے۔ اس لیے قرآن کی طرح احادیث اور سنن کی جمع اور تدوین مشکل تھی۔

اگر باین سمه حضرات صحابه منتخب احادیث کا کوئی مجموعه مرتب فرماتے اور خلافت راشدہ کے زیر اہتمام مرتب ہو کروہ شائع ہوتا تو ظاہر ہے کہ وہ مجموعہ تمام احادیث اور سنن کو حاوی نہ ہوتا بلکہ ان میں سے ایک متنب اور قلیل حصه کا حامل موتا اور خلافت راشدہ کی طرف سے شائع موتا تو اس کا نتیجہ یہ نکلتا کہ لوگ فقط اسی صحیفہ کی احادیث کو حجت سمجھتے کہ جو خلافت راشدہ کی طرف سے شائع سوا اور وہ احادیث اور سنن جو اس صحیفہ میں نہ ہوتیں ان کو حجت نہ سمجھتے۔ اس طرح امت۔ نبی اکرم مان کیا کے اکثر ارشادات اور کلمات طیبات سے محروم موجاتی۔ اس لیے حضرات صحابہ نے حدیث نبوی کی جمع اور تدوین کی طرف توجہ نہیں فرمائی اور امت کے لیے طلب حدیث کا میدان وسیع کردیا کہ جس جگہ سے جابیں حدیث نبوی کو تلاش کریں اور جمال سے ملے وہال سے لے لیں کسی خاص کتاب اور خاص صحیفہ کی قید نہیں۔ خلافت راشدہ نے توصر ف جمع قر آن پراکتفا

<sup>(</sup>۱) 🎺 قادح: مانع، روكاوث

<sup>(</sup>۲) شوائب كذب: جعوث كے شهات

کیا۔ اور احادیث نبویہ کی حفاظت اور اس کی تدوین لوگوں پر چھوڑدی کسی نے زبافی روایت سے احادیث نبویہ کی حفاظت کی اور کسی نے کتابت کے ذریعہ احادیث کو محفوظ کیا۔ اس طرح احادیث محفوظ ہو کئیں <sup>(۱۱</sup>۔ حصور پر نور کے وصال کے بعد دنیا آپ کے جمال نبوت کے مثایدہ سے محروم موكئى- لوگ بے تابی کے عالم میں حضور ملتی الم کے دیکھنے والول پر پروا نول کی طرح کرے۔ صحابہ نے حصور ملی آیا کم کوجو کچھ کرتے دیکھا، وہ تا بعین کو كرك وكھلاديا- اور جو آپ سے سنا تھا، وہ سب ان كو سناديا- غرض يہ كم حصور التَّنْيَالِيمُ كَا كُونِي قول اور فعل، كوني حركت اور سكون ايسا نه رما كه جس كي صحابہ نے تابعین سے حکایت اور روایت نہ کی مو- اس طرح احادیث نبویہ اور سنن مصطفویہ کے تمام تر یواقیت اور جوابر صحابہ کرام کے مبارک سینوں سے تابعین کے مبارک سینوں میں پہنچ گئے۔ صحابہ کرام استاذبیں اور تا بعین شا کردبیں - افادہ اور استفادہ کاسلسلہ جاری ہے-

عدد نبوت بی سے تحجے صحابہ حضور ملٹائیلیم کے ارشاد قلبند کیا کرتے مجھے۔ وصال کے بعد اس میں اور زیادتی ہوگئی لیکن اکثر صحابہ زبانی بی روایت فرماتے۔ اور اگر کوئی شاگرد ان کی حدیثوں کو لکھنا جاہتا تو اس کو منع فرماتے۔

وعن ابى نصرة قال قلت لابى سعيد الخدرى الا نكتب ما نسمع منك قال تريدون ان تجعلوها مصاحف ان نبيكم صلى الله عليه وسلم كان يحدثنا فنحفط فاحفظو كما كنا نحفط (۱).

<sup>(</sup>۱) ابن بشكوال: خلف بن عبدالملك، (۵۷۸هـ)- كتاب الصله

 <sup>(</sup>٣) ابن عبدالبراندلس، جامع بيان العلم وفصله ص٣٣

(ابو نفرہ کہتے ہیں کہ میں نے ابوسعید خدریؓ سے عرض کیا کہ کیا جو حدیثیں ہم آپ سے سنتے ہیں ان کو قلم بند نہ کرلیا کویں تو فرمایا کہ نبی کریم ملی آپ سے سنتے ہیں ان کو قلم بند نہ کرلیا کویں تو فرمایا کہ نبی کریم ملی آپ ہم سے زبانی ارشاد فرماتے تھے اور ہم اس کوسن کریاد کرلیتے ہیں جس طرح ہم نے رسول اللہ ملی آپ ہم ہی اسی طرح ہم نے رسول اللہ ملی آپ ہم ہی اسی طرح یادر کھو)۔

یعنی حضور مل الله کا دین اور علم یعنی حضور مل الله کا دین اور علم یعنی حضور مل الله کا دین اور علم پسنجایا، سم بھی اس علم کو تم تک اسی طرح پسنجانا چاہتے ہیں۔ اس طریق اداء میں سم کو تغیر اور تبدل پسند نہیں۔

### ا بوموسیٰ اشعری کاعمل

حفرت ابو موسیٰ اشعری نے ایک دن لوگوں کو اپنی روایت فرمودہ حدیثوں کو لکھتے ہوئے دیکھ لیا۔ فرمایا مجھ کو دکھلاؤ کیا لکھا ہے اور پانی مسکا کر سب کو دھوڈالااور یہ فرمایا کہ جس طرح ہم نے حضور ملٹی آیا ہم سے زبانی سن کر یاد کرو۔ یہ عنی نبوی ملٹی آیا ہم کی انتہا ہے یاد کیا ہے تم بھی اسی طرح سن کریاد کرو۔ یہ عنی نبوی ملٹی آیا ہم کی انتہا ہے کہ جس طریق سے سنا ہے اسی طریق سے تم کو سنائیں کے اور تم کو اسی طرح سننا اور یاد کرنا ہوگا۔ یہ عنی ادا تھا خوب سمجھ لو چنانچہ حافظ عسقلائی شرح بخاری میں لکھتے ہیں۔

قال العلماء كره جماعة من الصحابة والتابعين واستحبوا أن يؤخد عنهم حفظا كما أخذوا حفظا لكن لما قصرت الهمم وخشى الايمه ضياع اللم دونده وكثرالله دين ثم التصنيف وحصل بذلك خير كثير فللله الحمه

(صحابہ اور تا بعین کی ایک جماعت کو حدیث کی کتابت پند نہ تھی۔ ان کو یہ پند تھا کہ جس طرح ہم نے رسول الند التی اللہ اس بطور حفظ لیا ہے اسی طرح لوگ ہم سے بطور حفظ لیں لیکن جب ہمتیں قاصر ہو گئیں اور علم کے صائع ہونے کا اندیشہ ہوا تو علماء نے علم حدیث کو مدون کیا اور کثرت سے کتابیں لکھیں جس کی وجہ سے خیر کثیر حاصل ہوئی۔ فلللہ الحمد والمنت)۔ کتابیں لکھیں جس کی وجہ سے خیر کثیر حاصل ہوئی۔ فلللہ الحمد والمنت)۔ منگرین حدیث احادیث کے مٹانے کے واقعات کتب حدیث احادیث کو جلاتے یا مٹانے تھے کہ معاذالند صحابہ کرام حدیث نبوی کو حجت اور واجب العمل نہیں سمجھتے تھے اور ان کا مقصود ہی مٹانے سے یہ تعالیہ کہ جب حدیث قلم بند نہ ہوگی تو ایک نہ ایک دن مٹ جائے گی۔ قاتلهم کہ جب حدیث قلم بند نہ ہوگی تو ایک نہ ایک دن مٹ جائے گی۔ قاتلهم اللہ انی یوفکون (۱).

برین عقل و دانش بباید گریست<sup>(۱۳)</sup>

حیرت اور سخت حیرت کا مقام ہے کہ منکرین حدیث مطبوعہ کتابوں سے قطع و برید کر کے عبارتیں نقل کردیتے بیں۔ جتنا لفظ ان کی غرض اور خوابش کے مطابق ہوتا ہے اتنا لے لیتے بیں اور اس کے سیاق اور سباق کو حدف کردیتے بیں تاکہ کوئی صحیح مطلب نہ سمجہ سکے۔ قراطیس تبدونھا و تخفوہ کثیراً ان غرض یہ کہ بعض صحابہ کتابت حدیث سے اس لیے منع کرتے تھے کہ وہ زبانی سلسلہ روایت کو پسند فرماتے تھے۔ نہ کہ اس لیے منع کرتے تھے کہ وہ زبانی سلسلہ روایت کو پسند فرماتے تھے۔ نہ کہ

<sup>(</sup>۱) ابن حجر، فتح الباري- كتاب العلم، باب كتابه العلم ج انس ۱۸۵

<sup>(</sup>٢) ١٠١٠ و: التورية ١٠٠٠

<sup>(</sup>m) اسى عقل و دانش پر توماتم كر ا جاسي

<sup>(</sup>٤٦) ٢: الانعام: ١١

اس وجہ سے کہ معاذاللہ حدیث نبوی ان کے نزدیک حجت نہیں تھی، اگر حبت نہیں تھی توروایت ہی کیوں کرتے تھے جس چیز کی کتابت ناحاز ہے اس کی روایت بھی ناجا رُنہونی چاہئیے۔ ساری دنیا کومعلوم ہے کہ صحابہ كرام حصورير نور مليَّنْ اللِم كے عاشق جان نثار تھے۔ حصور ملی اللہ کے بسینہ کے ليے اپنا خون بہاتے تھے۔ آپ كا تھوك اور سنك كبھى زمين پر نہيں گرا حضور المَوْلِيَانِ جب تھو كتے تھے تو صحابہ كرام باتھوں باتھ اس كو ليتے اور اپنى م بھوں سے ملتے۔ اور یہ ناممکن سے کہ عاشق اور محب صادق ہو اور اپنے معشوق اور محبوب کے کلام کو حجت نہ سمجھے۔ ایسا عاشق تو کبھی سننے سی میں نہیں آیا کہ اپنے معثوق کے کلام کو اس لیے جلاتا یا مطاتا ہو کہ کہیں لوگ محبوب کے قول پر عمل نہ کر بیٹییں، اہل عقل اور اہل فہم پر مخفی نہیں کہ کسی مصلحت سے کسی شنے کامٹانا یا جلانا اس کے غیر معتبر ہونے کی دلیل نهير\_ يمحوالله مايشاء الله ويثبت وعنده ام الكتاب(١١). صحابه كرام نے قرآن کریم کو جمع کرنے کے بعد اس کے سات نیخے نقل کراکر اطراف اور اکناف میں بھیجے اور جو مختلف ننچے لوگوں کے پاس تھے ان کو لے کر جلادیا" یہ جلادینا مصلحت کے لیے تھا کہ کوئی محد اور زندین قر آن کریم میں ان منتشر اوراق میں کوئی لفظ کم و بیش کرکے امت میں

<sup>(</sup>۱۱) - ۱۱: الرند: ۲۹

الم بخاری نے مدیفہ بن الیمان کی روایت انس بن مالک سے نقل کی ہے جس کے مطابق مسرت عثمان فتی کے عمد خلافت میں ان نسخول اور مجموعوں کو جلانے کا حکم دیا گیا جن میں صحابے وہ سورتیں لکمی جو ٹی تمیں جو اسیں یاد تمیں اور ان کی خلاوت ان کا معمول تماان مجموعات میں سورتوں کی اصل ترتیب کا بمی کافل نہ تما - ان مجموعات کو جلانے کا حکم دیا گیا تاکہ کوئی اختلاف باقی نہ رہے - دیکھیے بخاری، الجات تسمیح (۲۰ سے ۱۹۰۸)، نام اس ۱۹۰۸، باب مجمع القرآن، کتاب فضائل القرآن

فتنه نه بریا کردے۔ معاذاللہ اس لیے نه تھا که قرآن حجت نہیں۔ صدیق ا كبر كا مجموعه حديث جلانا صديق اكبركا يانج سوحديثول كے مجموعه كو جلانا بالفرض والتقديرا گر كى سند صحيح سے ثابت موجائے تولامحالہ وہ كى خاص مصلحت کی بنا پر ہوگا۔ اور وہ مصلحت خود اس روایت میں مذکور ہے۔ وہیہ کہ مجد کو مجموعہ پر اطمینان نہیں'''۔ معلوم ہوا کہ یہ جلانا عدم اطمیناِن کی بنا پر تھا۔ اس بنا پر نہ تھا کہ ابو بکر صدیق حدیث نبوی کو حجت نہیں سمجھتے تھے۔ حافظ ذہبی نے تذکرة الحفاظ میں ابوبکر کے اس واقعہ کو نقل کرکے صاف لکھ دیا ہے لا یصع ذلک" یعنی یہ روایت صحیح نہیں منکرین حدیث تذکرة الحفاظ سے اس غیر معتبر روایت کو نقل کردیتے بیں اور عدا لا یصح کا لفظ جو اسی روایت کے بعد متصلاً لکھا ہوا ہے۔ اس کو نقل نہیں كرتے۔ اور علىٰ مذا اسى كے بعد حديث نبوى كے مطابق جو فيصله كرنے کے واقعات تذکرہ الحفاظ میں لکھے بیں ان کو نقل نہیں کرتے۔ کیا یہ صریح خیانت اور تلبیس نہیں ہے اور بعلا اس بات کو کون دیوانہ قبول كرسكتا ہے كيے جو شخس نبي اكرم التي الله كا رفيق، جان نثار اور يار غار سو اورجس في اينا تمام جان ومال حصور ير نور مل ينام إن اور نثار كرديا مو، وہ حدیث نبوی کو حجت نہ سمجھتا ہو۔ خوب سمجھ لو کہ جس شخص کا یہ عقیدہ مو کہ ابو بکرصدین صدیت نبوی کو حجت نہیں سمجھتے تھے، وہ بلاشبہ دیوانہ ے اور جو اس مجنونانہ عقیدہ کی تصدیق کرے وہ اس سے بڑھ کر دیوانہ ے "دیوانہ گفت ایلہ باور کرد" کی مثل اس پرصادق ہے۔

<sup>(</sup>۱) زمبي، تذكرة الخاط، ج ١: س٥

<sup>(</sup>۲) خوالدمذكور

فاروقِ اعظم کا حدیثیں جلانا عبداللہ بن علاء کہتے بیں کہ میں نے قاسم بن محمد سے درخواست کی کہ مجھے کچھ حدیثیں لکھوا دیں تو محمد بن قاسم نے یہ کہا-

ان الاحاديث كثرت على عهد عمرين الخطاب فانشد الناس ان ياتوه بها فلما اتوه بها امر بتحريقها (۱۱).

(کہ فاروق اعظم نے زمانہ میں لوگ احادیث کشرت سے بیان کرنے لگے (
یعنی روایت میں احتیاط ملحوظ نہ رکھی) تو فاروق اعظم نے ان غیر مخاط لوگوں کو بلوایا کہ وہ کتابیں لے کرحاضر ہوں چنانچہ وہ لوگ اپنی کتابیں لے کرحاضر ہوں چنانچہ وہ لوگ اپنی کتابیں لے کرحاضر ہوں۔

فاروق اعظم کوجن لوگوں کے مجموعہ پر اطمینان نہ موا، اس کومنگا کر جلادیا۔ غرض یہ کہ صدیق اکبر اور فاروق اعظم کا کسی خاص مجموعہ کو جلانا اس اللہ عنا کہ وہ خاص مجموعہ ان کی نظر میں معتبر اور مستند نہ تھا۔ ورنہ ابو بکرصدین اور عمر کے زدیک اگر حدیث نبوی معتبر نہ تھی تو خود کیول حدیث ن کوی روایت کرتے تھے۔ اور صحابہ سے کیوں دریافت کرتے تھے کہ رسول اللہ ملی تاہی بارہ میں کیافر ما یا اور جب کوئی حدیث معتبر ذریعہ سے ان کومعلوم موتی، فوراً اس پر عمل فرماتے۔

حدیث نبوی اور صحابه

(صدیق اکبر اور فاروق اعظم کی روایت حدیث میں احتیاط) صدیق اکبر اور فاروق اعظم کا عام طور پر روایت حدیث سے منع

ا بن سعد، الطبقات الكبري، ج2: ص-١١٠

کنا یا کسی روایت کرنے والے سے شاہد اور گواہ کا طلب کرنا احتیاط پر مبنی تھا۔ معاذالتٰد اس کی وجہ یہ نہ تھی کہ ان حضرات کے زدیک حدیث نبوی حجت نہ تھی حضور ملٹی آئی کے وصال کے بعد دنیا صحابہ کرام پر پروا نوں کی طرح گری اور سر لمحہ اور سر لحظہ یہی فکر تھی کہ یہ معلوم کریں کہ حضور ملٹی آئی کے کیا فرمایا اور کیا گیا، دن رات یہی مشغلہ تھا کہ احادیث نبویہ کو سنتے اور یاد کرتے۔ صدیق اکبر اور فاروق اعظم نے حکم دیا کہ روایت کی کشرت یاد کرتے۔ صدیق اکبر اور فاروق اعظم نے حکم دیا کہ روایت کی کشرت سی اندیشہ غلطی کا ہے۔

صديق اكبركي احتياط

(روایت حدیث میں صدیق اکبڑ کی احتیاط) حافظ شمس الدین ذہبی تذکرۃ الحفاظ میں لکھتے ہیں۔

وكان (اى ابوبكر) اول من احتاط فى قبول الاخبار فروى ابن شهاب عن قبيصة بن ذويب ان الجدة جاءت الى ابى بكر تلتمس ان تورث فقال ما اجد لك فى كتاب الله شيئا و ما علمت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر لك شيئا ثم سال الناس فقام المغيرة فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يعطيها السدس فقال له هل معك احد فشهد محمد بن مسلمة بمثل ذلك فانفذه لها ابوبكر(۱).

(سب سے پہلے شخص جنہوں نے قبول روایت میں احتیاط کی سنت جاری کی وہ ابو بکر صدیق میں جیسے کہ زہری قبیصہ سے راوی بیں کہ ایک جدہ یعنی

<sup>(</sup>۱) ذبي، تذكرة المفاظرج ۱: س ۴

دادی اینے پوتے کی میراث مانگنے ابوبگڑ کے پاس آئی- ابوبکر نے فرمایا کہ میں دادی کے متعلق نہ تو کتاب اللہ میں کوئی حکم پاتاہوں اور نہ رسول الله الله الله الله على الله على الله على معلوم ب- بعد ازال آب نے او گول سے دریافت کیا تومغیرہ کھوے ہوئے اور عرض کیا کہ میں نے سزا ہے کہ نبی کریم علیظم جدہ (دادی) کوسدس- (چھطاحصہ) دلواتے تھے۔ ابوبگر نے فرمایا اور بھی کوئی اس پر شامد ہے۔ محمد بن مسلمہ نے شہادت دی۔ آپ نے ان کی شہادت سن کردادی کو چھٹا حصہ دینے کا حکم صادر فرمایا)۔ اس روایت سے صاف ظامر ہے کہ صدیق اکبر کو جب مسلم کا حکم کتاب الله میں نہ ملتا۔ تو حدیث نبوی کی طرف رجوع فرماتے اور جمال مسئلہ حقوق کا ہوتا، وہاں بنظر احتیاط گواہ بھی طلب فرماتے اور شہادت کے بعد حدیث کے مطابق فیصلہ صادر فرماتے۔ مسند دارمی میں ہے۔

كان ابوبكر اذا ورد عليه الخصم نظر في كتاب الله فان وجد فيه ما يقضى بينهم قضى وان لم يكن في الكتاب وعلم من رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك سنة قضى به فان اعياه ذلك خرج فسئال المسلمين (۱).

(ابوبکرصدین کاطریقہ یہ تھا کہ جب ان کے سامنے کوئی مقدمہ پیش ہوتا تو کتاب اللہ میں نظر فرماتے اگر اس میں حکم یاتے تو اسی کے موافق فیصلہ کرتے اور اگر کتاب اللہ میں اس کے متعلق حکم نہ ہوتا لیکن رسول اللہ ملی اللہ کی سخت معلق حکم نہ ہوتا لیکن رسول اللہ ملی اس کے موافق فیصلہ سے اس کے موافق فیصلہ فرماتے اور اگر حدیث اور سنت میں بھی اس کے متعلق کوئی نہ ملتا تو علما ورسنت میں بھی اس کے متعلق کوئی نہ ملتا تو علما ورسنت میں بھی اس کے متعلق کوئی نہ ملتا تو علما ورسات میں بھی اس کے متعلق کوئی نہ ملتا تو علما ورسات میں بھی اس کے متعلق کوئی نہ ملتا تو علما ورسات میں بھی اس کے متعلق کوئی نہ ملتا تو علما ورسات میں بھی اس کے متعلق کوئی نہ ملتا تو علما ورسات میں بھی اس کے متعلق کوئی نہ ملتا تو علما ورسات میں بھی اس کے متعلق کوئی نہ ملتا تو علما ورسات میں بھی اس کے متعلق کوئی نہ ملتا تو علما ورسات میں بھی اس کے متعلق کوئی نہ ملتا تو علما ورسات میں بھی اس کے متعلق کوئی نہ ملتا تو علما ورسات میں بھی اس کے متعلق کوئی نہ ملتا تو علما ورسات میں بھی اس کے متعلق کوئی نہ ملتا تو علما ورسات میں بھی اس کے متعلق کوئی نہ ملتا تو علما ورسات میں بھی اس کے متعلق کوئی نہ ملتا تو علما ورسات میں بھی اس کے متعلق کوئی نہ ملتا تو علما ورسات میں بھی اس کے متعلق کوئی نہ ملتا تو علما ورسات میں بھی اس کے متعلق کوئی نہ ملتا تو علما ورسات میں بھی اس کے متعلق کوئی نہ ملتا تو علما ورسات میں بھی اس کے متعلق کوئی نہ ملتا تو علما ورسات میں بھی اس کوئی نہ ملتا تو علما ورسات میں بھی اس کے متعلق کوئی نہ ملتا تو علما ورسات میں بھی اس کے متعلق کوئی نہ ملتا تو علما ورسات میں بھی اس کے متعلق کوئی نہ ملتا تو علما ورسات میں دورسات میں دورسات میں دورسات میں دورسات میں بھی اس کے متعلق کوئی نہ میں دورسات دورس

اسلام سے رائے اور مشورہ لیتے اور اس کے مطابی فیصلہ فرماتے)۔
اس لیے کہ کتاب و سنت کے بعد درجہ اجماع کا ہے اور اجماع کا اتباع واجب کے اتباع واجب کا دین جدا ہوگا بلکہ دین دین نہ رہے گا،
اتباع واجب ہے۔ ورنہ سر شخص کا دین جدا ہوگا بلکہ دین دین نہ رہے گا،
باندیچہ اطفال بن جائے گا۔ جس کا جوجی جائے گا وہ کتاب و سنت کا مطلب قرار دے گا۔ اور دین کا لوگوں کی خوابش کے مطابق ہوجانا اس سے براھ کر کوئی فساد اور فتنہ نہیں۔

ولواتبع الحق اهواءهم لفسدت السموات والارض ومن فيهن (۱).
(اگر حق لوگول كى خوابثات كے تابع بوجائے توزمين و آسمان اور جوان كے درميان سے سب خراب بوجاوے)صديق اكبر شنے خليفہ ہونے كے بعد سب سے پہلے جو خطبه ديااس ميں يہ فرمايا-

يا ايهاالناس قد وليت امركم ولست بخيركم ولكن نرل القرآن وسن النبى صلى الله عليه وسلم السنن فعلمنا وعلمنا ايها الناس انما انا متبع ولست بمبتدع فان احسنت فاعينوني وان رغت فقوموني (۱).

(اے لوگو! میں تہارا والی بنادیا گیا ہول گر میں تم سے بہتر نہیں لیکن خوب سمجھ لو کہ ہم میں قرآن ا ترا اور نبی کریم مٹھیلیٹ سنے ہم کو سنتیں اور طریقے سکھائے، جو ہم نے جانے اور سیکھے لہذا خیر اور بھلائی کتاب اور سنتے سکتا ہے اتباع میں ہے۔ جزاین نیست، کہ میں کتاب و سنت کا اتباع میں ہے۔ جزاین نیست، کہ میں کتاب و سنت کا اتباع کروں گا دین میں کوئی نئی بات نہ نکال گا۔ اگر میں حضور ملتی ہیں ہے۔

<sup>(</sup>۱) ستا: المؤمنون: ايم

<sup>. (</sup>٢) ابن سعد، محمد، الطبقات الكبرى ج٢: س١٢٩

طریقه پر تھیک چلول تو میرا اتباع کرو اور اگر ذرہ برابر اس سے انحراف کروں تومیری اصلاح کرو)-

حصور ملی این کے وفات کے بعد جب اختلاف موا کہ حصور ملی این کم کہاں دفن کیا جائے تو حضرت ابو بکڑنے فرمایا کہ میں نے حضور ملٹائیلٹم سے سنا کہ جس جگہ اللہ کے نبی کی روح قبض ہوتی ہے اسی جگہ اس کو دفن کیا عاتا ہے(۱)۔ حضور ملتہ النظم کی وفات کے بعد جب حضرت فاطمتہ الزمراً نے میراث مانگی تو حضرت ابو بکرصدیق نے اس کے جواب میں حدیث پیش کی کہ میں نے رسول الله ملی آلیم سے سنا سے کہ انبیاء کے مال کی میراث تقسیم نہیں ہوتی(۱۴) یک دو نہیں صدیا اور سزار یا واقعات ایسے بیں کہ جن سے صدیق اکبر کا تمک بالحدیث (۳) بدرجه تواتر ثابت ہے- اور اس کے ساتھ ساتھ بدرجہ تواتر ثابت ہے کہ صحابہ کرام سنے بلا تردد اور تامل اس کو قبول کیا اور کی نے ذرہ برابر اختلاف نہیں کیا اور کسی وقت کسی کی زبان سے یہ نہیں نکلا کہ اے ابوبکر حدیث تو حجت نہیں تو پھر حدیث سے کیسے حجت قائم کرتے ہو۔ معلوم موا کہ حدیث کی حجیت صحابہ میں بالاجماع مسلم تھی۔ اور صحابہ کرام کا اجماع دلیل قطعی ہے۔ منکرین حدیث آنکھ کھولیں اور ہوش میں آئیں۔

ومن مراسيل بن ابى ملكية ان الصديق جمع الناس بعد وفاة نبيهم

<sup>(</sup>۱) ترمذی، جامع الترمذی، خ۱: نس ۱۹۸- باب فی قتلی احد، ابواب البنا کرّ- ابن ماجه، سنن ابن ماجه (۱۲۲۸)، ج۱: س ۵۲۱- ماب ذکروفاته و دفنه صلی الله مشتایقیم، کتاب البنا کرّ-

<sup>(</sup>٢) ابن كثير، البداية والنهاية، ج٥: ص ٢٣٩

<sup>(</sup>٣) تمك بالديث: مديث يرعمل

نقال انكم تحدثون عن رسول الله صلى الله عليه وسلم احاديث تختلفون فيها والناس بعد اشد اختلافا فلاتحدثوا عن رسول الله شيئا فقولوا بيننا و بينكم كتاب الله فاستحلوا حلاله وحرموا حرامه فهذا المرسل يدلك ان مراد الصديق التثبت في الاخبار والتحرى لاسدباب الرواية الاتراه انه لما نزل به امرا بجدة ولم يجده في الكتاب كيف سال عنه في السنن فلما اخبره الثقة ما اكتفى حتى استظهر بثقة اخر ولم يقل حسبنا كتاب الله كما تقوله الخوارج(۱۰).

(ابن انی ملکہ کی سرسل روایت (۲) میں سے کہ حضرت ابوبکر صدیق نے رسول الله الله الله الله الله الله كل وفات كے بعد لوگوں كو جمع كركے كها كه تم اب رسول الله التي انتها كى حديثين بيان كروك (اس مين انتها في احتياط سے كام لينا) عجب نہیں کہ تم ان روایات میں مختلف ہوجاؤیعنی کوئی کسی طرح روایت كرے اور كوئى كى طرح، يس اگرتم نے احتياط نہ كى اور تمهارى روايات اور بیانات میں اختلاف موا تو تہارے بعد آنے والے تم سے زیادہ مختلف موں کے بدا بغیر یورے اطمینان کے رسول الله الله الله کی کوئی حدیث روایت نه کرنا اور اگر تمهاری روایتوں میں کسی وقت اختلاف پیش سے تواس کا فیصلہ یہ ہے کہ یول کہ دینا کہ سمارے اور تہمارے درمیان اللہ كى كتاب موجود ہے اس كے حلال كو حلال اور اس كے حرام كو حرام سمجور اس روایت سے ظاہر ہے کہ صدیق اکبر کا مقصود یہ ہے کہ احادیث کے روایت میں تثبت اور احتیاط لازم سے روایت کا دروازہ بند

<sup>(</sup>۱) م مل کی تع بیت کے لیے دیکھیے حوالہ تمبر ۲۴

۲) زمی، تذكرة الخاط نا: س۳

کرنامقصود نہیں۔ کیا تم نے نہیں دیکا کہ جب صدیق اکبڑے جدہ یعنی دادی کے متعلق دریافت کیا گیا اور اس کا حکم کتاب اللہ میں نہ پایا تو کس طرح اس کے متعلق احادیث نبویہ کو دریافت کیا اور جب ایک تقہ اور معتبر آدمی یعنی حضرت مغیرہ نے اس بارہ میں حدیث نبوی کی خبر دی تو اس پر اکتفا نہ فرما یا بلکہ بنظر احتیاط ایک دوسرے تقہ اور معتبر یعنی محمد بن مسلمہ سے اس کی تصدیق اور توثیق طلب کی اور یہ نہیں فرما یا کہ جمیں اللہ مسلمہ سے اس کی تصدیق اور توثیق طلب کی اور یہ نہیں فرما یا کہ جمیں اللہ کی کتاب کافی ہے جیسا کہ خوارج کہتے ہیں) اللہ

فاروق اعظم كى احتياط

(روایت حدیث میں فاروق اعظم کی احتیاط)

یہ توسم نے صدیق اکبر کے متعلق ذکر کیا اب سم فاروق اعظم کے متعلق خرکے کیا اب سم فاروق اعظم کے متعلق عرض کرتے ہیں کہ وہ روایت حدیث کے بارہ میں کس درجہ محتاط تھے۔ حافظ ذہبی تذکرہ الحفاظ میں فاروق اعظم کے تذکرہ میں لکھتے ہیں۔

فيا اخى ان احببت ان تعرف هذا الامام حق المعرفة فعليك بكتابى نعم السمر فى سيرة عمر فانه فارق فيصل بين المسلم والرافضى فوالله مايفض من عمر الاجاهل وايص او رافضى مفاجر واين مثل ابے حفص فما دار الفلك على مثل شكل عمر وهوالذى سن للمحدثين التثبت فى النقل

<sup>(</sup>۱) منگرین حدیث صدیق اکبر کے ان کے اقوال کے اقتبامات، سیاق و سباق سے علیحدہ کرکے نقل کرتے ہیں جس سے یہ تا ٹربیدا کرنے کی کوشش کرتے ہیں کہ صدیق اکبر حدیث کو مصدر قانون نظر کرتے ہیں کہ صدیق اکبر حدیث کی نگاہ سے نہ دیکھتے تھے، حدیث کی بخشمت کے قائل نہ تھے یا کم از کم روایت حدیث کو بسندیدگی کی نگاہ سے نہ دیکھتے تھے جبکہ ان روایات کو اپنے صحیح بس منظر میں دیکھ کر معلوم ہوا کہ صدیق اکبر نے حدیث کی عقمت کی کی وجہ سے یہ احکام صادر فرمائے۔

وربما كان يتوقف في خبرالواحد اذا ارتاب(١).

(اے برادر عزیزاگر تواس خلیفہ اعظم یعنی عرام کو کما حقہ جاننا اور پہچاننا چاہتا ہے تو میری کتاب (نعم السمر فی سیرۃ عمر) کا مطالعہ کرو۔ بلاشبہ فاروق اعظم کا وجود مسلمان اور کافر اور سنی اور رافضی کے درمیان فرق کرنے والا ہے۔ عمر فاروق کی تنقیص سوائے جابل اور منحرف عن الحق اور بدکار رافضی کے کوئی کر ہی نہیں سکتا اور دنیا میں عمر جیسا ہے کون۔ فلک نے عمر جی نے محدثین کے لیے نقل میں نے عمر جی بے محدثین کے لیے نقل میں تثبت اور روایت میں احتیاط کی سنت جاری کی ہے، بعض اوقات خبر واحد کے بارہ میں اگر کوئی تردد یا شبہ پیش آتا تواس کے قبول کرنے میں توقف فرماتے)۔

چنانچہ ایک مرتبہ کا واقعہ سے کہ ابوموسیٰ اشعریؓ آئے اور تین مرتبہ دروازے کے بیچھے سے فاروق اعظم کوسلام کیا مگر جب جواب نہ ملا تو واپس ہوگئے۔ جب حضرت عرش کو علم ہوا تو فوراً بلانے کے لیے فاصد روا نہ کیا۔ ابوموسیٰ اشعریؓ واپس آئے۔ فاروق اعظم شنے دریافت کیا۔ لم رجعت۔ کیوں واپس ہوئے ابوموسیٰ شنے جواب دیا۔

سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ذا سلم احدكم ثلاثا فلم يجب فليرجع قال لتاتينى على ذلك ببينة اولا فعلن بك فجاءنا ابو موسى منتقعالونه ونحن جلوس فقلنا ما شانك فاخبرنا وقال فهل سمع احد منكم فقلنا نعم كلنا سمعه فارسلوا معه رجلا منهم حتى اتى عمر فاخبره (٢).

(کہ میں نے رسول الند ملی آئی سے سنا ہے کہ جب کوئی شخص تین بار سلام کرلے اور اس کو جواب نہ ملے تو واپس چلا جائے۔ حضرت عرق کے کہا کہ تم اس پر کوئی گواہ لاؤور نہ میں تہمارے ساتھ سخت معاملہ کرول گا صحابہ کھتے ہیں کہ ابوموسی ہمارے پاس آئے اور ان کے چمرے کا رنگ فق تما ہم نے بوچھا کیا ہوا ابوموسی نے واقعہ بیان کیا اور یہ کہا کہ تم میں سے بھی کی نے اس حدیث کو حضور ملی آئی ہے سنا ہے جسم نے کہا کہ ہم میں سے ہر شخص نے اس حدیث کو حضور ملی آئی ہے سنا ہے اور ایک میں سے سر شخص نے اس حدیث کو حضور ملی آئی ہے سنا ہے اور ایک میں خردی ابوموسی کے ساتھ کردیا جس نے جاکر حضرت عرق کو اس کی خبردی)۔ وافظ ذہبی اس واقعہ کو نقل کرکے لکھتے ہیں۔ ا

احب عمران يتاكد عنده خبر ابى موسى بقول صاحب اخر ففى هذا دليل على ان الخبر اذا رواه ثقتان كان اقوى وارجح مما انفردبه واحد وفى ذلك حض على تكثير طرق الحديث لكي يرتقى عن درجة الظن الى درجة العلم اذا لواحد يجوز عليه النسيان والوهم ولايكاد يجوز ذلك على ثقتين لم يخالفهمااحد وقد كان عمر من دجله ان يخطئى الصاحب على رسول الله صلى الله عليه وسلم يامرهم ان يقلوا الرواية عن نبيهم صلى الله عليه وسلم ولئلا يتشاغل الناس بالاحاديث عن حفط القرآن و قد روى شعبة وعيره عن بيان عن الشعبى عن قرطة بن كعب قال لما سيرنا عمر الى العراق مشى معنا عمر وقال اتدرون لما شيعتكم قالوا نعم مكرمه لنا قال و مع ذلك انكم تاتون على قريه لهم بالقرآن كدوى النحل فلا تصدوهم بالاحاديث فتشغلوهم جودوا القرآن واتلوا الرواية عن رسول الله وانا شريككم فلما قدم قرطة بن كعب قالوا حدثنا فقال نهانا عمر (۱).

ا) ذبي، تذكره، جا: ص2

(کہ حضرت عمر کا منشایہ تھا کہ ابوموسیٰ اشعری کی حدیث کسی دوسر ہے صحابی کی روایت سے مل کر خوب محکم اور پختہ ہوجائے جس سے ثابت ہوتا ہے کہ جب کی حدیث کو دو ثقہ راوی روایت کریں تو وہ حدیث اس حدیث سے زیادہ قوی اور راحے ہوتی ہے کہ جس کو فقط ایک راوی روایت كرے- نيز اس سے يہ بھي معلوم ہوا كه حضرت عمر كا مقصود يه تھا كه لوگول کوروایت حدیث میں اس طرف مائل کریں جس قدر ممکن ہوجدیث کے طرق کثیرہ اور اسانید متعددہ کو جمع کریں تاکہ روایت درجہ ظن سے ترقی کرکے درجہ علم تک پہنچ جائے اس لیے کہ ایک شخص پر وہم اور نسیان ممکمن ہے۔ مگر ایسے دو تفہ آ دمی کہ کوئی ان کی مخالفت اور تردید نہ کرے۔ ان پر خطا اور وہم کا احتمال عاد تاً بہت مستبعد ہے نیز حضرت عرز طرف كوئى غلط بات منوب كردے- اس ليئے صحابہ كو حكم ديتے تھے كه جهال تک ممکن ہو آنحضرت ملی ایک سے محم روایت کریں نیز حضرت عمر کو یہ بھی اندیشہ رستا تھا کہ لوگ روایت حدیث میں اتنے مشغول نہ ہوجائیں کہ قرآن سے غافل موجائیں۔ (حفظ مراتب ضروری ہے۔ اول قرآن، بعدہ حدیث) (حکایت) وظ کھتے ہیں کہ حضرت عمر نے جب ہم کو عراق کی طرف روانه کیا تو بطور مثایعت محجد دور تک سمارے ساتھ ہے اور فرمایا کہ معلوم بھی ہے کہ میں کیوں تہاری مثایعت کے لیے نکلا؟ ہم نے عرض کیا کہ سماری عزت افزائی کے لیے فرمایا بال اس لیے بھی اور اس وجہ سے بھی کہ تم کو یہ بتلادوں کہ تم ایسے مقام پر جارہے ہو کہ جمال کے باشندوں کے قرآن پڑھنے کی آوازیں شہد کی مکھیوں کی طرح گو بحتی ہیں۔

تم ان کو احادیث میں لگا کر قرآن سے غافل نہ کرنا قرآن کو خوب اچی طرح سے پرطھو اور حدیث کی روایت کم کرو میں بھی قلت روایت میں تہارا شریک ہوں یعنی میں بھی کم روایت کرتاموں قرظہ عراق پہنچ نو لوگوں نے ان سے حدیث بیان کرنے کی درخواست کی - قرظہ نے جواب دیا کہ سم کو حضرت عرش نے منع کیا ہے) (۱)۔

حضرت عرف کا مطلب صاف ظاہر ہے کہ قرآن کریم کی مشغولی کو مقدم رکھو۔ روایت حدیث میں اس درجہ مشغولی نہ ہو کہ قرآن چھوٹ جائے اور حدیث کی روایت میں احتیاط کرنا۔ کشرت سے روایت نہ کرنا بلکہ روایت کم کرنااس لیے کہ کشرت روایت خلاف احتیاط ہے۔

معاذاللہ یہ مطلب نہ تھا کہ حدیث نبوی حجت نہیں اور حدیث کی روایت کرنا گناہ ہے۔ ورنہ اگر یہ معنیٰ موں تو مطلب یہ موگا کہ زیادہ گناہ مت کرنا تصور اگرنا اور تصور اگناہ کرنے میں میں بھی تمہارا شریک ہوں۔

## حضرت عمر كاطرز عمل

کتب احادیث، کتب سیر اور تاریخ کے دیکھنے سے یہ حقیقت آفتاب کی طرح واضح ہوجاتی ہے کہ فاروق اعظم کا اپنی تمام زندگی یہ طرز عمل ربا کہ کتاب اللہ کے بعد سنت رسول اللہ ملٹی آلیم کی طرف رجوع عمل ربا کہ کتاب اللہ کے اس فران سے بھی منکرین حدیث یہ استباط کرتے ہیں کہ فاروق اعظم روایت حدیث کے اس فران سے بھی منکرین حدیث یہ استباط کرتے ہیں کہ فاروق اعظم روایت حدیث کے خالف تنے حالانکہ واقعۃ ایما نہیں ہے بلکہ وہ روایت حدیث میں سنت احتیاط کے قائل منافی سنت احتیاط کے قائل سنے کہ جو بات نبی کریم ٹی آئی آئی ہے مندوب کی جاری ہے اس میں جموث کا ادفی سا ہی احتمال نہ ہوکہ حلنور ٹی آئی گا ہر فرمان حجت اور قانون ہے۔ دو سرے یہ مقسود تھا کہ حدیث کی جیت و عقمت این بھی لیکن قرآن کریم کا مقام خدیث سے مقدم اور معظم ہے۔ ایسا نہ ہو کہ حدیث میں اس قدر شخویت موجوبات کے آن کی معظمت متاثر ہو۔

زماتے اور اگر کتاب وسنت میں وہ مسئلہ نہ ملتا توصحابہ سے دریافت فرماتے کہ ابو بکر صدیق کا فیصلہ کہ ابو بکر صدیق کا فیصلہ مل جاتا تو پھر وہ فیصلہ فرماتے اور اس سے عدول نہ فرماتے اور ابو بکر کے اتباع کو اپنے لیے باعث سعادت سمجھتے حافظ ابن قیم اعلام الموقعین میں لکھتے ہیں۔

لکھتے ہیں۔

وكان عمر يفعل ذلك فاذا اعياه ان يجد ذلك في كتاب الله والسنة سأل هل كان ابوبكر قضى فيه بقضاء فان كان لابى بكر قضاء قضى به والاجمع علماء الناس و استشارهم فاذا اجتمع اليهم على شنى قضى مه(۱).

(حضرت عمر جمی ایسا بی کیا کرتے تھے جیسا کہ ابوبگر کرتے تھے کہ اول کتاب اللہ کو لیتے اور اگر کتاب وسنت میں کچھ نہ ملتا تو وریافت کرتے کہ ابوبکر صدیق نے اس بارہ میں کوئی فیصلہ میں کچھ نہ ملتا تو وریافت کرتے کہ ابوبکر صدیق کی فیصلہ مل جاتا تو فاروق اعظم صادر فرمایا ہو تو بتلاؤ۔ اگر ابوبکر صدیق کا کوئی فیصلہ مل جاتا تو فاروق اعظم اسی کے مطابق فیصلہ صادر فرماتے اور اگر ابوبکر کا بھی کوئی فیصلہ نہ ملتا تو علماء صحابہ کو جمع کر کے مشورہ فرماتے جس بات پر ان کی رائے متفق موجاتی اسی کے موافق فیصلہ فرماتے جس بات پر ان کی رائے متفق موجاتی اسی کے موافق فیصلہ فرماتے ہیں بات پر ان کی رائے متفق

معلوم ہوا کہ اہل الرائے کا فیصلہ معتبر اور حجت ہے نیز یہ بھی
معلوم ہوگیا کہ فاروق اعظم سنت نبوی کے بعد سنت ابی بکر کے اتباع
کو اپنے لیے لازم اور ضروری سمجھتے تھے اور ان کے فیصلہ کے بعد کسی اور
فیصلہ کی طرف نظر نہیں فرماتے تھے۔ اور ابوبکر کے فیصلہ کا اتباع تمام

ا بن قيم البوزي، اعلام الموقعين ج1: ص ا >

صحابہ کرام کے مشورہ سے ہوتا تھا معلوم ہوا کہ صحابہ کرام کی نظر میں تنہا ابو بکر صدیق کا فیصلہ بھی حجت اور سند تھا۔
غرض یہ کہ اس قسم کے شواید کتب احادیث اور سیر میں بے شمار بیں۔ عاقل کے اشارہ کے لیے دوچار نقل کرد کیے بیں۔
بیں۔ عاقل کے اشارہ کے لیے دوچار نقل کرد کیے بیں۔
مسکرین حدیث بتلا کیں

کہ ابو بگر اور عمر کتاب اللہ کے بعد جس سنت کو اپنے لیے مشعل بدایت اور اس کے اتباع کو موجب سعادت سمجھتے تھے وہ کون سی سنت تھی۔ کیا وہ رسول اللہ مل اللہ مل اللہ مل کی سنت نہ تھی (۱)۔

حضرت علی کی روایت حدیث میں احتیاط ابوبکرصدین اور فاروق اعظم کی طرح حضرت علی کرم اللہ وجہ بھی روایت حدیث میں غایت درجہ محتاط تھے۔ حافظ ذہبی تد کرۃ الحفاظ میں لکھتے میں۔۔

وكان (أى على كرم الله وجهه) أماما متحريا في الآخذ بحيث أنه يستحلف من يحدثه بالحديث<sup>(۱)</sup>.

<sup>(</sup>۱) حافظ ابن کثیر نے ایک واقعہ نقل کیا ہے کہ جس کے مطابق فاروق اعظم نے اس منافق کی گردن اڑادی تھی جو نبی کریم نوائی ہے فیصلہ پر فاروق اعظم سے رائے طلب کرنے آیا تھا۔ اور اسی پریہ آیست نازل ہوئی تھی۔ فلاور بک لایومنون حتی یحکموک فیما شجر بیعم۔ دیکھیے ابن کثیر، تفسیر القر آن العظیم عان متاب کا اسلام کی مثال بیان کرتے بیس کہ نبی کریم مٹری آیا ہے ایک مرتب عان محاب کے اتباع کی مثال بیان کرتے بیس کہ نبی کریم مٹری آیا ہے ایک مرتب مونے کی مثال بیان کرتے بیس کہ نبی کریم مٹری آیا ہے ایک مرتب مونے کی الگوشی بسی تو محاب نے بس لی۔ پھر آپ مٹری آیا ہے اسے اتار دیا اور فرمایا کہ آئندہ میں سونے کی الگوشی نبیس بسوں گا، محاب نے بھی اتار دیں۔ دیکھیے بخاری، الجامع العمیم جو: ص ۱۱۹۔ کتاب الاعتصام بالسنة ، باب الاقتدا ، بافعال النہ ،

<sup>(</sup>٢) فرمبي، تذكرة الحفاظ، خ١٠ ص١٠

(حضرت علی کرم اللہ وجہ روایت کے قبول کرنے میں اس درجہ محتاط تھے کہ حدیث بیان کرنے والے سے کہ حدیث بیان کرنے والے سے قسم لیا کرتے تھے)(ا)۔
خلاصہ کلام

یہ کہ منگرین حدیث کا یہ کہنا کہ خلفاء راشدین حدیث نبوی کو حجت نہیں سمجھتے تھے، سفید جھوٹ اور صریح بہتان ہے اور دنیا کی تاریخ اس کی تکذیب کرتی ہے۔

### حدیث نبوی التیم کا سلسله روایت اوراس کی صحت و ثقامت

حدیث نبوی مظایر کی سلسله روایت کی پہلی لڑی حضرات صحابہ کرام بیں جن کی صداقت اور عدالت میں کوئی کلام نہیں ہوسکتا اور نہ ان میں کوئی کلام نہیں ہوسکتا اور نہ ان میں کوئی حرح اور تعدیل جاری ہوسکتی ہے۔ بارگاہ خداوندی سے صحابہ کرام کی عدالت وصداقت پر مہر ہوچکی ہے سارا قرآن صحابہ کی مدح اور ثناء سے بھرا پڑا ہے اور رضی اللہ عنہم ورضواعنہ ان کاطرہ امتیاز ہے۔

بغرض محال اگر صحابہ کرام میں سرار عیب ہوں تو جب خداوند فوالحلال ان سے راضی ہے توان کا سر عیب بنر اور کمال ہے۔

ذوالحلال ان سے راضی ہے توان کا سر عیب بنر اور کمال ہے۔

سر عیب کہ سلطال بہ پسندد صراست

(۱) حضرت علی کو جب آپ نے پہن کا قاضی بنا کر بھیجا تو آپ نے عرض کیا کہ میں کتاب اللہ اور سنت رسول کے مطابق فیصلہ کرو نگا۔ اس پر آپ خوش موئے۔ امام بخاری کے مطابق حضرت علی کے پاس تریری شکل میں ایک مجموعہ مدیث تعاقر آن کریم کے بعد وہ اس مجموعہ مدیث کو سب سے زیادہ عظمت والا سمجھتے تھے۔ ویکھنے بخاری، الجامع الصمیح، جسم: س ۱۲۲۔ کتاب الجماد، باب ذمة

علاوہ ازیں صحابہ کرام کی اسلام کی راہ میں ہے مثال نعرت، حمایت، جہاد، ہجرت، وطن اور خاندان کی مفارقت، معرکہ جہاد میں آباء اور اولاد کا قتل اور سروقت التداور اس کے رسول کے عثق میں مسرشار اور دنیا اور مافیہا سے بیزار یہ سب احوال ان کی عدالت، ثقابت، کمال ایمان اور کمال معرفت پر شابد عادل بیں اگریہ پاکباز اور راستباز گروہ عادل نہیں ہم دنیا میں کون ساگروہ سے جوعادل کھلاسکے ؟-

## حضرات ضحابه كرام كى خصوصيات

اس وقت ہم حضرات صحابہ کرام کی چند خصوصیات بدیہ ناظرین کرتے ہیں جس سے حضرات صحابہ کرام کی روایت کی وثاقت اور حجیت کایا یہ معلوم ہو۔

ا- حضرات صحابہ نے نبی اکرم مٹھیلیم کے جمال بے مثال کے مثابدے سے اپنی آنکھوں کو منور کیا اور اپنے دلول کو ایمان اور اطاعت سے روشن کیا۔

۲- صحابہ کے سامنے قرآن کریم کا نزول ہوا اور جن حالات اور واقعات میں
 آیات قرآنیہ کا نزول ہوا۔ وہ تمام صحابہ کے سامنے تھے۔
 ۳- صحابہ کرام قرآن کریم کے اولین مخاطب بیں۔

سم- صحابہ کرام نے بلاواسطہ نبی کریم علیظ سے قرآن کریم کوسنا اور ایسا یاد کیا کہ اس کا ایک حرف اور ایک نقطہ بھی صنائع نہیں ہونے دیا اور بلاکم و کاست امت تک پہنچادیا۔

۵- قرآن کریم کی جمع، ترتیب اور بشکل مصحف اس کی کتابت، یه خدمت بعی حضرات صحابه قرآن کریم بعی حضرات صحابه قرآن کریم

او جمع اور مرتب نہ کرتے تو اس وقت تمام دنیا قرآن کریم کی، دولت عظیٰ سے محروم ہوتی-

٧- صحابه كرام نے قرآن كريم كے بعد حضورير نور التي اللہ كے سر قول، سر فعل اور سر حرکت و سکون کوالواح قلوب پر کندہ کیا، دل سے یاد رکھا، زبان سے ان کو بیان اور اعصاء اور جوارح سے ان پر عمل کیا- اور جو تحییہ حضور ملی ایم کو کہتے اور کرتے دیکھا تھا اس کو بعینہ اسی طرح لوگول کے سامنے کہہ کے اور کر کے دکھلادیا، حضرات صحابہ حضور کے اقوال و افعال کو فقط زبان سی سے روایت نہیں کرتے تھے بلکہ عملی طور پر ان امور کو كركے بھی د كھلاتے تھے الغرض قول اور فعل دو نوں طریق سے روایت كا سلسلہ جاری تھا(۱) یہ اسلام کی خصوصیت ہے کہ دین کی روایت فقط قولی نہیں بلکہ قولی اور عملی دو نول طریق سے مروی ہے، سوائے اسلام کے اور کی امت میں اس کی نظیر نہیں ملتی کہ اس نے اپنے پیشوا کے اقوال و افعال کو قولاً وعملاً دو نول طرح سے روایت کیا ہو- اور جس طرح عهد نبوت میں قرآن کریم کی تحفظ کا زیادہ تر دارومدار صحابہ کرام کی یاد داشت پر تھا اسی طرح احادیث نبوی کے تحفظ اور انضباط کا دارو مدار بھی صحابہ کی یاد داشت سی پر تھا جس طرح حصور ملی اللہ کی وفات کے بعد صدیق اکبر، فاروق

<sup>(</sup>۱) حضرت عمر فاروق صحابہ کی اتباع کی ایک اجتماعی مثال پیش کرتے ہیں کہ نبی کریم مٹھ ایک ہو ایک مرتبہ سونے کی انگوشی پس لیں آپ مٹھ ایک فرایا میں ایک مرتبہ سونے کی انگوشی پس لیں آپ مٹھ ایک فرایا میں نے سونے کی انگوشی لی تنی، پھر آپ نے اسے اتاردیا اور فرایا کہ آئندہ میں اسے ہر گزنہ پسول گا تو تمام لوگوں نے اپنی انگوشی ال تادیں۔ دیکھئے بخاری، الجامع الصمیح جہ: ص ۱۱۹۔ کتاب الاعتصام بالسنة، باب الاقتداء بافعال النبی مدیز کی گلیوں میں شراب بہنا، ایک ہی نماز آدھی بیت المقدس اور آدھی بیت المقدس اور آدھی بیت المقدس اور آدھی بیت المقدس اور آدھی بیت المقدس ایس سے بیٹ بین میں شراب بہنا، ایک بی نماز آدھی بیت المقدس اور آدھی بیت المقدس ایس بین۔

اعظم و صحابہ کرام کو حافظ قرآن کے فوت ہوجانے سے قرآن کریم کے صنائع ہونے کا اندیشہ ہوا اور تمام صحابہ نے مل کرقرآن کریم کو بھل مصحف جمع کیا، اسی طرح جب صحابہ کرام دنیا سے رخصت ہوئے تو فلیفہ عمر بن عبدالعزیزاموی کو احادیث کے صنائع ہونے کا خیال پیدا ہوا، اس لیے انہوں نے اپنے زمانہ کے محد ثین کے نام فرمان جاری کیا کہ احادیث نبوی کو کتابی شکل میں مدون کریں، فرمان جاری ہونا تھا کہ تدوین حدیث کا سلسلہ شروع ہوا اورایک صدی گذر نے نہ پائی کہ تدوین حدیث مکمل ہوگئی اگر صحابہ کرام کی جمع کردہ روایتوں کے غیر معتبر ہونے کی وجہ یہ ہوگئی اگر صحابہ کرام کی جمع کردہ روایتوں کے غیر معتبر ہونے کی وجہ یہ جمع نہیں ہوئی تو پھر قرآن کریم بھی عہد نبوی میں جمع نہیں کیا گیاوہ بھی غیر معتبر ہونا چاہئے۔

2- صحابہ کرام نے حصور پر نور مل گائیل کی محبت میں ہجرت کی، اہل وعیال، خویش واقارب اور مال و دولت سب کو خیر باد کہا، ہر معر کہ قتال میں آپ کے ہمر کاب رہے، آپ کی محبت میں عرب اور عجم سب سے جنگ مول کی اور آپ کی نصرت و حمایت میں اپنے خویش و اقارب سے جنگ کی، آپ کے مقابلے میں باپ، بیٹے، ججا اور مامول کی بھی پرواہ نہ کی۔

۸- صحابه کرام بی نے تمام دنیامیں اسلام کا جھنڈا بلند کیا اور کتاب وسنت کی نشرواشاعت میں کوئی دقیقہ نہ اٹھا رکھا ابتداء میں جو بھی مسلمان ہوا وہ صحابہ سی کو دیکھ کر ہوا۔

9- صحابہ کرام بی نے قیصر اور کسریٰ کی سلطنت کا تختہ الٹا، اسلام کے زیر نگیں بنایا اور ایساعدل وا نصاف جاری کیا کہ دنیا ان کےعدل کو دیکھ کر حیران اور دنگ رہ گئی، پھر خلفاء راشدین اور ان کے حکام کو دیکھئے کہ

باوجود حاکم اور فرمال روا ہونے کے نماز، روزہ تلاوت قرآن اور تسیح و تلال میں کوئی فرق نہیں آیا۔ اور زبد کا یہ عالم تحاکہ باوجود اس حکرانی کے اپنے اور اپنی اولاد کے لیے کوئی ذخیرہ نہیں جمع کیا۔ شان و شبکت اور عدل و انصاب سب امیرانہ اور شابانہ تحا کر زندگی تمام تر درویشانہ اور فقیرانہ تھی۔

10- قر آن کریم میں مومنین، مسلمین، متقین، صادقین، صالحین، قانتین، صابحین، قانتین، صابحین، قانتین، صابحین، قانتین، صابر آن اور شاکرین وغیره وغیره اس قسم کے جتنے اوصاف بھی آئے بیں ان سب کا اولین مصداق حضرات صحابہ کرام بیں اور باقی امت- ان کی تبعیت (امیں ان اوصاف کی مصداق ہے۔ فتلک عشرة کاملة.

یسی وجہ ہے کہ امت محمدیہ کے علماء نے رواۃ (۱) کی طرح حضرات صحابہ کے جرح و تعدیل (۱) پر کبی کوئی بحث نہیں کی اور بلاکی تحقیق اور تنقید کے صحابہ کی روایات کو قبول کیا۔ یہ امر حضرات صحابہ کے عادل اور تنقیہ ہونے کی دلیل قطعی ہے۔ نیزا گرصحابہ کی عدالت اور ان کی روایت کی صحت اور و ثاقت تسلیم نہ کی جائے تو دین اور شمریعت عمد نبوت میں منحصر ہو کر رہ جائے گی یعنی جب تک حضور می اور شمریعت محمد نبوت میں اسلام اور شمریعت موجود رہی اور آپ کے وصال کے بعد دین اور شمریعت سب ختم ہوگئی اس لیے کہ دین اسلام اور شمریعت میں اور مشکرین حدیث اسلام اور شمریعت کے نودیک اسلام اور شمریعت کے نودیک اسلام اور شمریعت کے نودیک کے نودیک اسلام اور شمریعت کے نودیک کے نودیک کے نودیک کے نودیک کے نودیک کی بعد دین اسلام اور شمریعت کے نودیک کئی بھی کہ کہ دین اسلام کی نودیک کے نود

<sup>(</sup>۱) سنعیت: پیروی

<sup>(</sup>r) رواد: راوي كي جمع

<sup>(</sup>٣) جرت و تعديل: راويان حديث سے متعلق تحقيق كے بعد ان كى طرف سے روايت كو قبول كرناتعديل- دور روكرناجرت كولاتا سے-

صحابہ کی روایت حجت اور معتبر نہیں اس لیے منکرین حدیث کے نزدیک صحابہ کرام دروغ گواور ناقابل اعتبار بیں۔ لاحول ولاقوۃ الا بااللہ

# سلسله روایت کی دوسری اطهی

حضرات تابعین بیں جو والذین اتبعوهم باحسان کا مصداق بیں یہ طبقہ اگرچہ صحابہ کرام کے ہم مرتبہ نہیں مگران کا نمونہ ضرور ہے اور صحابہ کا ر بگ اور ان کی خواور بولئے ہوئے ہے اس طبقہ میں کچید فاسق اور فاجر بھی موئے مگر تھم، غلبہ صلاح اور تقوی، اما نت اور دیا نت سی کا رہا۔ اسی دور میں آکر کتابی شکل میں تدوین حدیث کی بنیاد رکھی گئی احادیث نبوی کے بہت سے متفرق مجموعے حضور پر نور کی زندگی سی میں لکھے جا کیے تھے(۱) اور محصر مصنور ملتی ایم کی وفات کے بعد صحابہ اور تا بعین بطور خود بھی احادیث نبویہ لکھتے رہے۔ سنہ 99ھ میں عمر ثانی یعنی عمر بن عبدالعزیر ہننے جب یہ ویکھا کہ صحابہ کرام جو آسمان بدایت کے نجوم اور ستارے تھے، وہ تقریباً تمام تردنیا سے رخست ہوگئے اور علماء تا بعین بھی ایک ایک کرکے دنیا سے رخصت مور ہے میں تو گھبرا کرعلماء تا بعین کے نام فرمان جاری کیا کہ احادیث نبویہ کو تلاش کرکے کتابی شکل میں مدون اور مرتب کیا جائے اس لیے کہ اس وقت تواحادیث نبویہ کا جمع کرنا بہت آسان ہے سزاروں بلکہ

<sup>(</sup>۱) اب تک کی تحقیق سے عمد محابہ کے کم و بیش ۲۰ مجموعات مدیث کا انکثاف موجا ہے جو محابہ نے خود تحریر کیا انکثاف موجا ہے جو محابہ نے خود تحریر کیے اور ان میں سے کچھ ایے بھی تھے جو حضور من آیاتی کے اطاب سیں اور کچھ ایے بھی تھے جو حضور من آیاتی کے حیوة مبار کہ میں بھی موجود تھے۔ تفسیلات کے لیے دیکھئے عجائ التطیب، محمد، السنة قبل التدوین، قاحرد، مکتبہ وعب، ۱۹۲۳ میں ۱۳۳۰ میدالند، ڈاکٹر، مجموعہ الوثائق السیاسیة، قاحرد، نخبتہ التالیف، التدوین، قاحرد، مکتبہ وعب، ۱۹۲۳ میں ۱۳۳۰ میدالند، ڈاکٹر، مجموعہ الوثائق السیاسیة، قاحرد، نخبتہ التالیف، ۱۹۲۱، میں ۱۹۲۱، میں ۱۹۴۱، میا ۱۹۴۱، میں ۱۹۴۱، میا ۱۹۴۱، میں ۱۹۴۱، میا ۱۹۴۱، میا ۱۹۴۱، میا ۱۹۴۱، میل اور ۱۹۴۱، میا ۱۹۴۱، میل اور ۱۹۴۱، میل اور ۱۹۴۱، میا ۱۹۴۱، میا ۱۹۴۱، می

لاکھوں صحابہ کے دیکھنے والے موجود بیں، ہمارے اور صحابہ کرام کے درمیان ایک ہی واسطہ ہے جو ہماری نظروں کے سامنے ہے اور ہم اس درمیان ایک ہی واسطہ ہے جو ہماری نظروں کے سامنے ہے اور ہم اس سے بخوبی واقعت بیں لہذا جو احادیث ہم تک معتبر اور تھ راویوں سے بہنجی بیں ان کولکھ لیاجائے۔

وعن سعد بن ابراهیم قال امرنا عمرین عبدالعزیز بجمع السنن فکتبناها دفترا دفترا فبعث الی کل ارض له علیها سلطان دفترا و عن الزهری قال کنا نکره کتاب العلم حتے اکرهنا علیه هو الا ، الامراء فراینا ان لا نمنعه احدا من المسلمین (۱۱).

(سعد بن ابرامیم کھتے ہیں کہ عمر بن عبدالعزیز نے ہم کواحادیث نبوی کی کتابت کا حکم دیا ہم نے دفتر کے دفتر لکد ڈالے۔ عمر بن عبدالعزیز نے ایک ایک دفتر ہر اس شہر میں بھیج دیا جمال کوئی بڑا فرما روا اور صوبہ کا والی تعا- زہری کھتے ہیں کہ ہمیں علم کی کتابت شاق اور گرال تھی (اس لیے کہ ہم حفظ اور زبانی روایت کے عادی تھے) یمال تک کہ ان امراء نے ہم کو کتابت حدیث پر مجبور کیا۔ پھر ہماری بھی یہی رائے ہوئی کہ حدیث کو مسلما نول سے روکیں نہیں یعنی جس طرح بھی حدیث نبوی کا مسلما نول میں بہنجانا ممکن ہو، اس سے دریغ نہ کریں خواہ کتابت کے ذریعہ سے بہنجائی یاروایت کے ذریعہ سے)۔

امام زسری - بالاتفاق تا بعی تھے دس صحابہ کو دیکھا تھا سنہ ۵۵ھ یا سنہ ۱۲۵ھ میں انتقال فرمایا - علم، حفظ، صبط، انتقال، عبادت اور ورع میں بے نظیر

ا بن عبدالبراندلی، جامع بیان العلم، بس۳۸

تھے(۱)

وعن محمد بن على قال سمعت خالد بن خداش قال ودعت مالك بن انس فقلت با ابا عبدالله اوصنى قال عليك بتقوى الله فى السر والعلائية والنصح لكل مسلم وكتابت العلم من عند اهله.

وعن ابى زرعة قال سمعت احمد بن حنبل ويحيى بن معين يقولان كل من لا يكتب العلم لايومن عليه الغلط وعن اسحاق بن منصور قال قلت لاحمد بن حنبل من كره كتابة العلم قال كرهه قوم ورخص فيه آخرون قلت له لو لم يكتب العلم لذهب قال نعم لولا كتابة العلم أى شئى كتا نحن قال اسحاق وسالت اسحاق بن راهوية فقال كما قال احمد سواء (٢٠).

(خالد بن خداش کھتے بیں کہ میں جب امام مالک سے رخصت ہونے لگا تو عرض کیا کہ مجھ کو تحجھ نصیحت فرمائی کہ ظاہر و باطن میں اللہ مجھ کو تحجھ نصیحت فرمائی کہ ظاہر و باطن میں اللہ کے تقوی کولازم پکڑو۔ اور سر مسلمان کی خیر خوابی کرو اور علم کی جو بات اہل علم سے سنووہ لکھ لیا کرو۔

ابوزرعہ کھتے میں نے احمد بن حنبل اور یحیٰی بن معین کویہ کھتے سنا کہ جو علم کی کتابت نہیں کرتا اس کا علم قابل اطمینان نہیں اور غلطی سے محفوظ نہیں۔ امام احمد بن حنبل فرماتے ہیں کہ بعض لوگوں نے علم کی کتابت کو

(۱) عمد حاضر کے کچہ دانشور زمری پر تنقید کرتے ہیں، ان پر تشیع کا الزام لگاتے ہیں اور اس مللہ میں دومری صدی بحری کے بعض امرین جرح و تعدیل کا قول نقل کرتے ہیں کہ انسوں نے بی زمری کو شیعہ کما ہے۔ لیکن یہ وصاحت نمیں کرتے کہ اس زمانہ میں کی کے رفش کے طرف مائل ہونے کا مطلب دیگر تحابہ کے مقابلہ میں احل بیت سے زیادہ ممبت تی۔ رافشیت کے وہ نظریات و عقائد اور اعمال وافکار جو مدف تنقید بنتے ہیں، اس دور کی بیدوار میں ان چیزوں کا اس وقت تسور بھی نہ تما۔

(۲) ابن عبدالبر، حوالہ مذکور

نابسند کیا اور بعض نے اجازت دی حق یہ ہے کہ اگر علم نہ لکھا جاتا ہم کچھ بھی نہ ہوتے اور اسحاق بن راہویہ نے بھی ایسا بی فرمایا)۔ مکتبر

عمر اول (فاروق اعظم) کے اشارہ اور مشورہ سے خلافت راشدہ کے اندر استمام قرآن کریم بھل مصحت جمع اور مرتب ہو کر شائع ہوا۔ اور عمر ثانی (عمر بن عبدالعزیز) کے اشارہ اور حکم سے حدیث نبوی کے جموعے مدون اور مرتب ہو کر شائع ہوئے۔ جس طرح قرآن کریم اصل ہے اور حدیث نبوی میں آئی اس کے تابع ہے اسی طرح سلم روایت میں صحابہ حدیث نبوی میں آئی آئی اس کے تابع ہے اسی طرح سلم روایت میں صحابہ کرام اصل ہیں اور تابعین صحابہ کے تابع ہیں۔ اس لیے من جانب اللہ قرآن کریم کی جمع و ترتیب صحابہ کے باتھ سے موئی اور حدیث نبوی شائی آئی قرآن کریم کی جمع و ترتیب صحابہ کے باتھ سے موئی اور حدیث نبوی شائی آئی تھی تدوین تابعین کے باتھ سے جمع ہوا (یعنی قرآن کریم صحابہ کے باتھ سے جمع ہوا (یعنی قرآن کریم صحابہ کے باتھ سے جمع ہوا (یعنی قرآن کریم صحابہ کے باتھ سے جمع ہوا) اور تابع تابع کے باتھ سے مدون ہوا (یعنی حدیث تابعین کے باتھ سے مدون ہوئی)

حدیث نبوی محفوظ تو پہلے بی سے تعی گرزیادہ ترسینوں میں محفوظ تعی عربی عبدالعزیر نے یہ ارادہ فرمایا کہ جس طرح علم و حکمت کا خزینہ سینز میں محفوظ ہوجائے ممکن ہے کہ سینز میں محفوظ ہوجائے ممکن ہے کہ آئیندہ چل کر حافظ کرور ہوجائے اور سینز اس خزیز کی حفاظت نہ کرسکے اس لیے مناسب ہے کہ اس وقت یہ خزیز پوری طرح سینوں میں محفوظ ہے، اس کی گرانی میں سفیز میں محفوظ کردیاجائے تاکہ اس کی محفوظیت میں کوئی شہ باتی نہ رہے۔

غرض یہ کہ دور تابعین میں تدوین حدیث کی بنیاد رکھی گئی اور اس کے ساتھ تدوین فقہ کی بھی بنیاد رکھی گئی۔ اس دور کے علماء بے سامے تین چیزیں تعیں۔ کتاب اللہ، سنت رسول اللہ اللہ اور سنت صحابہ علماء تابعین نے ان تینول چیزول کو پیش نظر رکھ کر حدیث نبوی کو مدون کیا۔ جس طرح حدیث نبوی کتاب اللہ کی تفسیر ہے، اسی طرح اقوال صحابہ احادیث نبویہ کی شرح بیں اس لیے علماء تا بعین نے تدوین حدیث کے سلسلہ میں اقوال صحابہ کو بھی ساتھ ساتھ ذکر کیا (ا)۔

حافظ ذہبی فرماتے بیں کہ طبقہ تا بعین میں انتہائی تحقیق، تفتیش اور غایت درجہ تنقید کے بعد بھی ایک راوی بھی کاذب اور دروغ گو نہیں مل سکالا۔۔۔

#### صدق اور کذب کی رفتار

صدق اور کذب ایک دوسرے کے قسیم اور مقابل ہیں۔ کذب کی رفتار سے صدق کی رفتار کا اندازہ ہوسکتا ہے اس کی صورت یہ ہے کہ پچیس سال ماقبل پر نظر ڈالئیے اور یہ اندازہ لگائیے کہ پچیس سال قبل و نیا میں کتنا کذب تھا اور کتنا صدق تھا اور اب کتنا ہے اگر فقط ایک ہی صدی کے صدق و کذب کی رفتار پر نظر ڈالیں توزمین آسمان کا فرق نکلے گا۔ پس اگر صدق و کذب کی رفتار پر نظر ڈالیں توزمین آسمان کا فرق نکلے گا۔ پس اگر سندق و کذب کی رفتار پر نظر ڈالیں توزمین آسمان کا فرق نکلے گا۔ پس اگر سندق و کذب کی رفتار سے گذشتہ زمانہ کی طرف چلنا شمروع کریں اور تا بعین کے

<sup>(</sup>۱) عدت ابعین میں موضوعات کے اعتبار سے جمع احادیث کا سلید شروع ہوا کد کرمر، مدینہ منورہ کے علاد، بسرو، کوف، یمن، شام، خراسان، واسط، رسے اور مصر میں موضوعات کی ترتیب کے مطابق مجموعات حدیث م تب کیے گئے۔

<sup>(</sup>r) ذببي، تذكرة المفاظ، جا: س ١٦٠

ران کی بہتے جائیں تو سوچو اور اندازہ لگاؤ کہ اس وقت کتنا صدق ہوگا اور کتنا کذب ہوگا - انشاء اللہ تم انشاء اللہ تلاش سے بھی حدیث نبوی کا کوئی راوی بھی جعوٹا نہیں سلے گا اور حافظ ذہبی کے اس قول کا کہ طبقہ تا بعین میں کوئی راوی کا ذہب نہیں ملا- آنکھول سے مشایدہ ہوجائے گا- حقیقت میں کوئی راوی کا ذہب نہیں ملا- آنکھول سے مشایدہ ہوجائے گا- حقیقت میں حافظ ذہبی کا یہ قول آب زر سے لکھنے کا قابل ہے- رحمتہ اللہ علی الحافظ الدھبی علی مراللیالی والایام-

سلسلہ روایت کی تیسری اطمی

تسج تابعین کا طبقہ ہے اس طبقہ میں آکر کذب نمودار ہوا اور لوگوں نے حدیثیں وضع کرنی شروع کیں اور جابا کہ حق و باطل اور صدق و کذب کو خلط ملط کردیں حق جل شانہ کو اپنے نبی کی شریعت کی حفاظت مقصود تھی فوراً ہی ائمہ دین اور جبال علم و حفظ کو امت مرحومہ کی رشد و بدایت کے لئے کھڑا کردیا۔

ومن قوم موسى امة يهدون بالحق وبه يعدلون (١١).

(اور قوم موسیٰ میں ایک گروہ ہے کہ جو لوگوں کو حق کی راہ بتلاتا ہے اور اسی کے موافق فیصلہ کرتا ہے)۔

القاء ربانی اور تائید یزدانی سے یہ ائمہ دین اس فتنہ کی سرکوبی کے لیے کھڑے ہوئے اور صادق اور کاذب کے کھوج لگانے میں کوئی دقیقہ نہیں چھوڑ اور علم اسماء الرجال اور علم جرح و تعدیل کی بنیادر کھی۔ اس طبقہ کی نمایال مستیال حسب ذیل ائمہ دین بیں۔

امام مالک، اوراعی"، لیث بن سعد"، سفیان توری"،
سفیان بن عیبر"، جماد بن رید(ه)، جماد بن سلمه (۱) - یه طبقه ثالثه کے
رجال علم اور جبال حفظ بیں جن کی امات اور سیادت، علم اور حافظہ، ورع
اور تقویٰ، فہم اور فراست، امانت اور دیانت، عدالت اور ثقابت - امت
میں مسلم ہے - اس طبقہ کی تمام ترروایتیں علماء تابعین سے بیں جن کے
میں مسلم ہے - اس طبقہ کی تمام تروایتیں علماء تابعین سے بیں جن کے
پاس فقط احادیث نبویہ بی کا ذخیرہ محفوظ نہ تحا بلکہ تمام صحابہ کرام کے
مفوظات مبارکہ، خلفاء راشدین کے احکام اور فیصلے بھی ان حضرات کے
مفوظات مبارکہ، خلفاء راشدین کے احکام اور فیصلے بھی ان حضرات کے
مین اور سفینہ میں محفوظ تھے - جس عاشقانہ اور والهانہ نظروں سے صحابہ نے
نبی اگرم منتی آبھ کو دیکھا، اس کے بعد کے درجہ میں تابعین نے صحابہ کو دیکھا
اور جو ان سے سنا اور دیکھا، وہ سب تعج تابعین کو سنادیا اور دکھلا دیا اور
حب ارشاد باری -

واذ اخذ الله ميثاق الذين اوتوا الكتاب لتبيننه للناس ولا تكتمونه (۱).

(الله تعالی ف ابل کتاب سے عهد لیا که تم اس کتاب کو لوگوں کے سامنے بیان کرنا اور کوئی بات اس کی نہ چھیانا)۔

<sup>(</sup>۱) مراوزعی: ابوعم وعبدالرحمن بن عمر والشامی: م ۱۵۵ حد

<sup>(</sup>۲) کیٹ بن سع:م ۱۲۵ و

<sup>(</sup>۳) سغیان توری: م ۱۲اد

<sup>(</sup>۳) مغیان بن عیبز:م ۱۹۸

<sup>(</sup>۵) مماد تن رید: م ۱۵۱ د

ا٢) مادين ملم:م ١٦٥

<sup>(2)</sup> استال عران:۱۸۷

حضرات تا بعین نے تبع تا بعین کو تمام احادیث نبویہ اور اقوال صحابہ سے آگاہ کردیا اور اس عرصہ میں جو جدید مسائل پیش آئے <sup>ج</sup>ن کا ظاسراً کوئی حکم کتاب و سنت میں منصوص نہ تھا اس میں علماء تا بعین نے کتاب وسنت اور اقوال صحابه کی روشنی میں اجتہاد اور استنباط سے کام لیا اور اینے شاگردوں یعنی تبع تا بعین کو اینے استنباطات اور اجتمادات سےمطلع کردیا اور یہ بتلادیا کہ سم نے ان مسائل میں یہ سمجا ہے تم اسی روش پر چلنا۔ اب قابل غور امور یہ بیں کہ تبع تابعین اور نبی اکرم ملی ایم کے ورمیان میں صرف دو واسطے بیں ایک صحابہ کا اور ایک تا بعین کا اور یہ تمام سلسلہ روایت، سلسلہ عثاق ہے۔ اور یہ وہ سلسلہ عثن وعثاق ہے کہ جس میں نہ کذب کا امکان سے اور نہ نسیان کا احتمال ہے۔ صحابہ کو دنیا سے اتھے مولئے ابھی بچاس سال بھی نہیں گذرے اور تمام علماء تا بعین تدوین حدیث میں سمہ تن مشغول بیں پھر کون موش منداس کو باور کرسکتا ہے کہ کلمات نبویہ اور سنن مصطفویہ کا تمام خزینہ اور کنجینہ یک لخت دنیا سے معدوم یا مشکوک اور موہوم موجائے اور صفحہ مستی پر صحیح روایت کا کوئی راوى اور صحيح علم كاكوئى عالم باقى نرسے- افلاطون اور جالينوس كاعلم تو محفوظ ره جائے مگر فرستادہ یزدانی اور رسول ربانی اور طبیب روحانی کی تمام طب ایمانی بیاس برس کے اندر اندر دنیا سے ایس کم موکد اس کا نام و نشان باقی نہ رہے امام مالک، امام اوراعی، لیث بن سعد کے بعد امام ابو يوسعت، امام محمد، امام شافعي، يحيى بن سعيد القطان، عبد الرزاق بن حمام، مع بن كدام، يحيى بن معين، على بن المديني، احمد بن حلي اور

عبد الرحمان بن مهدی (ان جیسے المه حدیث کا دور آیا که جن سے صحاح سن ملم، ابوداود، ترمذی، نسائی اور ابن ماجر(۱) فیصدیث ملم، ابوداود، ترمذی، نسائی اور ابن ماجر(۱) فیصدیث مبوی حاصل کی-

امام مالک اور اور اعی سے لے کرامام بخاری اور مسلم تک کا درمیانی رمانہ پچاس سال کا سے کیا اتنے قلیل عرصے کے رجال علم اور رواۃ حدیث کے احوال کی تحقیق کوئی دشوار امر ہے کہ یہ پتہ ہی نہ چلے کہ کون صادق سے اور کون غیر تقہ کیا کوئی ادنی عقل والا سے اور کون غیر تقہ کیا کوئی ادنی عقل والا اس بات کو قبول کرسکتا ہے کہ امام مالک، امام شافعی، امام بخاری اور

الم ابويوسف يعقوني بن ابراعيم: م ١٨٢ حد الم محمد بن حسين بن فر قد الشيباني: م ١٨٩ امام شافعی، محمد بن ادریس : م ۴۰ ۲۰ يحيى بن سعيد القطال: م ١٣٥ ود ١٢٢ ع. عبدالرداق بن عمام:م ١١١ه مع بن كدام: م ۵۳ حد يحيى بن معين: م ٢٣٣ه د ١٨٣٤، على بن الدين: م ١٣٣٠ د ١٨٨٨. المحمد بن فنبل:م ۱۳۲۱ ه عبدالرحمن بن مهدى: م ١٩٨ه . کاری، محمد بن اسماعیل: م ۲۵۲ در مسلم بن الجان التشيرى: م ٢٦١ حد ا بوداود، سليمال بن اشعث: م ٢٧٥ مدى، ابوتيني ممدين تيني: م ٢٤٩هـ **نعا**تی، ابوعبدالرحمن احمد بن شعیب: م ۲۰۰۳ حد أين ماجه، ابوعبدالله محمد بن يزيد: م ١٤٧٧ه

اام مسلم (جن کا علم اور تقوی تاریخی حیثیت سے بھی تمام عالم میں طب افلاطون اور جالینوس سے زیادہ مسلم ہے) یہ حضرات علم حدیث پر بے شمار کتابیں لکھ ڈالیں اور ان کو اتنا بھی شعور نہ ہو کہ صادق اور کاذب میں انتیاز کرسکیں - معاذ اللہ یہ حضرات یا تو بد عقل اور بد فهم تھے صدق اور کذب میں فرق نہیں کرسکتے تھے یا سب کے سب دشمن اسلام تھے کہ دیدہ و دانستہ پوری امت کو گراہی میں ڈال گئے۔

ا خر بخاری اور مسلم کے یاس وہ کیا جادو تھا کہ جس نے مشرق، مغرب، شمال اور جنوب کے تمام علماء پر ایساسحر کیا کہ صحیح بخاری اور صحیح ملم کے درس کو سعادت سمجھنے لگے، بے وضوء اس کو ماتھ لگانا بھی خلاف ادب سمحف کے، طبقتہ بعد طبقتہ ان کتا بول کی روایت اور درس و تدریس کوشغل زند کی بنالیا، صدبا شروح اور حواشی ان کے لکھ ڈالے، ان رجال اور اسانید کی تحقیق اور تنقید میں کوئی دقیقہ اٹھا نہیں رکھا۔ اور سزارال سزار كتابيل كلام، فقه اور تصوف كى انهيل احاديث كى روشنى ميل تصنيف كر ڈالیں۔ کیا یہ سب دیوانے اور بے عقل تھے کہ موضوعات اور مفتریات کے بے شمار انبار پر یہ تمام عمارتیں بنا ڈالیں کیا غزالی، دادی، تفتارانی اور جرجا نی (۱) نے کلام اور اصول فقہ کا جو سر بفلک قلعہ بنایا وہ سارا کا سارا مواجی پر بنا گئے اور امت کے تمام علماء، صلحاء، حکماء؛ اذکیا، عباد، زیاد، امراء اور خلفاء سب بے عقل اور نادان تھے کہ بخاری اور مسلم اور صحاح ستہ

غزالى، ابومار محمد بن مارد: م ٥٠٥ حد

دازی، ابوعبدالله محمد بن عمر، ۲۰۲ه

تفتارًا في، سعد الدين مسعود بن عمر: م 291

کے چکر میں آگئے اور یہ منکرین حدیث بڑے عاقل اور دانا بیں کہ وہ اس چر میں نہیں آئے۔ لقد استکبروا فی انفسہم وعنوا عنوا کبیرا (۱۱. تیرو صدی کے علماء اور عقلاء کو بے علم اور بے عقل بتلانا یہی بے عقلی کی دلیل

چوں خدا خوابد کہ پردہ کس درد میلش اندر طعنہ پاکاں برد" ا امام مالک

امام دارالبحرت مالک بن انس سنههوه میں پیدا موسے اور سنہ ١٥٥ حد مين وفات يائي- امام مالك كي امامت، جلالت قدر، عدالت اور وثاقت تمام است میں مسلم ہے، یہ بھی مسلم ہے کہ امام مالک تیج تابعی بیں، علماء تا بعین سے علم حاصل کیا اور انہیں سے روایت کی اور تابعین نے صحابہ سے روایت کی جن کی عدالت پر قرآن کریم شامد ہے ہی جبکہ امام مالک کی عدالت اور ثقابت میں شبہ نہیں، پھر تا بعین کی عدالت میں شبه نهیں-اور صحابہ کرام میں توشبہ کی گنجائش نہیں۔ تو پھر امام مالک کی روایت بین کمال سے شک اور شبہ کی گنجائش نکل آئی۔ امام مالک کا نقد اور روایت حدیث میں امام مالک کی احتیاط محدثین میں مشہور اور ضرب المثل سے۔ کان لا یاخذ الا عن ثقة ولا یروی الاماصع" (امام مالک سوائے تھ کے کسی کی روایت نہیں لیتے تھے اور سوائے صحیح حدیث کے غیر فتح کو روایت نہیں کرتے تھے) موطا امام مالک کی احادیث اور

<sup>(</sup>۱) ۲۵: القرقال: ۲۱

۲۱) جب اخد تعالی جاہتا ہے کہ کسی کے عیوب کا پردد فاش کردے تواس کے دل میں نیک لوگوں پر طعزر فی کا خیال پیدا کردیتا ہے۔

روایات کی اسانید اور طرق میں تین چار راوی سے زیادہ نہیں ہوتے اور اکثر و بیشتر ایسے ہوتے بیں جن کی عدالت اور ثقابت امت میں آفتاب اور ماساب سے زیادہ روشن بیں۔

مثلاً مالك عن نافع عن ابن عمر عن النبي ما يُنظِيم الخ (١١)مام مالك نافع سے روایت کرتے بیں جو عبداللہ بن عمر کے آزاد کردہ غلام بیں- گرعلم اور تقویٰ میں اینے زمانہ کے امام تھے۔ اینے آقاعبداللہ بن عمر یعنی ۔ حضرت عمرؓ کے صاحبزادے سے روایت کرتے بیں۔ عمر بن عبدالعزیرؓ نے نافع کوابل مصر کی تعلیم و تربیت کے لیے منتخب فرمایا نھا- یہ سند حضرات محدثین کے بردیک اس درجہ بلندیا یہ ہے کہ جس روایت کی سند مالك عن نافع عن ابن عمر مواصطلاح ميں اس كوسلسلته الذبب كہتے ہيں-یعنی سونے کی رنجیر ہے موطاء کی اکثر روایتیں ثلاثی بیں یعنی امام مالک اور نبی کریم ملی اور بہت حدیثیں اسطے سوتے بیں اور بہت حدیثیں ثنائی بھی بیں یعنی امام مالک اور نبی کریم ما ایک کے درمیان صرف دوواسطے بیں اور ظاہر ہے کہ جس قدر واسطے کم ہوں گے اسی قدر استناد اور اعتبار کا یا یہ بلند موگا اور علاوہ قلت وسا نط کے موطاء کی حدیث کے پہلے راوی علماء تا بعین ہوتے ہیں جن کی امامت، جلالت، عدالت اور ثقابت آفتاب اور مابتاب سے زیادہ روشن موتی ہے۔ اور دوسمرے راوی کبار تا بعین یا حضرات معابہ موتے بیں۔جن کی عدالت اور ثقابت نص قرآن سے ثابت ہے، صحابہ کرام کی عدالت کامنکر احداور زندیق سے فرض یہ کہ موطاء کی سر حدیث کی سند آفتاب اور مابتاب کی طرح روشن اور در خشال ہے۔

گرنہ بیند بروز شپرہ چشم چشمہ آفتاب راجپہ گناہ''' اسی بناء پرامام شافعیٰ فرمایا کرتے تھے:

ماعلى وجه الارض من كتاب بعد كتاب الله اصح من موطاء مالك

روے زمین پر کتاب اللہ کے بعد موطاء امام مالک سے زیادہ کوئی کتاب صحیح نہیں )۔

علماء کا یہ قول مشہور ہے "اول کتاب وضع فی الاسلام موطاء امام مالک" الله حدیث کی سب سے پہلی کتاب اسلام میں موطاء امام مالک ہے۔ جس کو زمانی اور رتبی دونوں قسم کی اولیت حاصل ہے اور ابورزی رازی یہ کما کرتے تھے کہ اگر کوئی شخص قسم کھا کریہ کھے جو کچھ موطاء میں ہے وہ بلاشبہ صحیح ہے اور بعد ازاں یہ کھے کہ اگر میں اس قول میں جھوٹا میں مول تو میری بیوی پر طلاق تو اس کی زوجہ پر طلاق نہ پڑے گی غرض یہ کہ چودھویں صدی تک جس قدر بھی علماء اور انقیاء گذرے ان کو موطاء امام مالک کے تعمیم اور مستند ہونے میں کوئی شک اور شبہ نہیں گر منکرین عدیث کے نزدیک وہ معتبر نہیں۔ مسلمان سوچ لیں کہ کونی راہ بہتر مدیث کے نزدیک وہ معتبر نہیں۔ مسلمان سوچ لیں کہ کونی راہ بہتر

## امام بخار مي

سوا شوال سنہ ۱۹ همیں بعد نماز جمعہ بخاری میں پیدا ہونے اور

<sup>(</sup>۱۱ کیر توند (جودن میں نسیں دیکھ سکتا) نہیں دیکھ سکتا تواس میں سورج کی روشنی کا کیا قسور ؟

الا

<sup>(</sup>۱۳) ایشآ

سنه ۲۵۲ه شب عیدالفطر میں وفات پائی اور جن شیوخ اور اساتدہ سے علم ماسل کیا وہ امام مالک کے شاگرد کے شاگرد کھے جن کا علم، تقویٰ، ثقابت اور امامت دنیا میں آج بھی آفتاب سے زیادہ روشن ہے، امام بخاری کا خدا داد فهم اور حافظ، بے مثل ورع اور تقویٰ مسلمات تاریخ میں سے ہے۔ جس کی تفصیل کے لیے مستقل تصنیف در کار ہے اس مختصر رسالہ میں اس کی گنجائش نہیں۔

صحیح بخاری کی تالیف

یہ لاحبواب کتاب ان حیدلا کھ حدیثوں کا انتخاب ہے حبوامام بخاری کو محفوظ تعیں جس شان سے صحیح بخاری کی تالیف عمل میں آئی وہ بھی ایک کرامت ہے وہ یہ کہ امام بخاری جب کسی حدیث کے لکھنے کا ارادہ کرتے تو اول عسل کرکے دور کعت نفل نماز ادا کرتے اور اس کے بعد حدیث کو لکھتے اس طرح سولہ سال کے عرصہ میں اس تالیف لطبیف سے فراغت یائی۔ اور اسی طرح تراجم ابواب کو خاص طور پر مدینہ منورہ میں نبی ا كرم مَا يُنَالِمُ كَى قبر مبارك اور منبر نبوى مَا يُنَالِمُ كَ درميان مين بيسُد كرلكها اور مر ترجمتہ الباب کے لکھنے کے وقت دور کعت نفل ادا کرتے۔ اس اخلاص اور حسن نیت کا به نتیجه مبوا که جامع صحیح اتنی مقبول موتی کہ ان کی سی زندگی میں نوے سزار آدمیوں نے بلاواسطہ امام بخاری سے یہ كتاب سنى اور پرطفى اور ان كى وفات كے بعد مشرق، مغرب، شمال، جنوب، مبدحرام، مبحد نبوی ملتالیم اور مبد اقصیٰ میں اس کا درس جاری مو گیا اور اب تک جاری ہے اور انشاء اللہ تعالیٰ قیامت تک جاری رہے گا،

سینگرول خواشی اور شروع اس پر لکھے گئے اور انشاء اللہ لکھے جائیں گے،
سان سے لے کر خلف تک یہ معمول رہا کہ جب کوئی مصیبت اور پریشانی
پیش آئی تو اس کے لیے علماء کرام نے مل کر صحیح بخاری کا ختم پڑھا۔
اللہ تعالیٰ نے ختم بخاری کی برکت سے یہ پریشانی دور فرمائی - علماء صالحین کا
البہ تعالیٰ نے ختم بخاری کی برکت سے یہ پریشانی دور فرمائی - علماء صالحین کا
اجماع ہے کہ دشمنوں سے خوف کی حالت میں، مرض یا قط سالی میں صحیح
بخاری کی تلاوت تریاق کا حکم رکھتی ہے۔

بال درجہ آسمان پر پہنچایا کہ اس کی تلاوت اور اس کا درس و تدریس، اس کا داشتہ اور شرح لکھنا عبادت اور سعادت سمجھنے کے یامن جانب اللہ تلقی بالقبول تھی کہ بجلی کی طرح مشرق اور مغرب میں کوند کئی اور کوئی دل ایسا باقی نہ رہا کہ بخاری کی محبوبیت اور مقبولیت اس کے رگ و بین نہ سرایت کر گئی ہو لوانفقت ما فی الارض جمیعا ما الفت بین قلوبهم سرایت کر گئی ہو لوانفقت ما فی الارض جمیعا ما الفت بین قلوبهم

ولكن الثمالف بينهم انه عرير حكيم ١١١.

(دلوں کو کسی بات پر متفق کردینا یہ صرف خداوند کریم اور عزیز کلیم کی قدرت میں ہے جارج ہے۔ خدا کی قسم مجھے توال قدرت میں ہے بشر کی قدرت سے خارج ہے۔ خدا کی قسم مجھے توال قسم کی مقبولیت اور محبوبیت کا ایک عکس اور پر توہ معلوم ہوتی ہے۔ قرآن کریم کے بعداس قسم کی مقبولیت دنیا میں سوائے صحیح بخاری کے کسی کتاب کو حاصل نہیں ہوئی۔ مقبولیت دنیا میں سوائے صحیح بخاری کے کسی کتاب کو حاصل نہیں ہوئی۔

<sup>(</sup>۱) ۸: الانفال: ۳۳

<sup>(</sup>۲) منگرین مدیث بخاری کی اس مقبولیت کو ایک بعیر جال سے تعبیر کرتے میں اور کھتے ہیں کہ لوگوں سنے بخاری پر اندھا اعتقاد کر رکھا ہے، نہ معلوم بخاری پر لکھی جانی والی شروح اور ان میں بخاری کی ترفیق میں اس محض صند کی وجہ سے یہ بات کھی گئی۔

صحیح مسلم

صحیح بخاری کے بعد یہ مقبولیت صحیح مسلم کو حاصل ہوئی اسی وجہ سے امت محمد یہ کااجماع ہے کہ قرآن کریم کے بعد صحت اور وثاقت میں صحیح بخاری کا درجہ ہے اور اس کے بعد صحیح مسلم کا رتبہ ہے۔ یہ دونول کتابیں امت محمد یہ مل میں صحیحین کے لقب سے ملقب بیں۔

امام مسلم سنہ ۱۰ اصلی جوان تین لاکھ حدیثوں کا انتخاب ہے جوان اور صحیح مسلم تصنیف فرمانی جوان تین لاکھ حدیثوں کا انتخاب ہے جوان کو محفوظ تعیں اور اس کا اہتمام اور الترام کیا کہ جوحدیث باجماع علماء صحیح اور معتبر تھی اسی کو اپنی صحیح میں درج فرمایا۔ علماء کا اتفاق ہے کہ امام مسلم صحیح اور سقیم کی معرفت میں اپنے تمام ابل عصر سے بڑھے ہوئے مسلم صحیح اور سقیم کی معرفت میں اپنے تمام ابل عصر سے بڑھے ہوئے متحے بلکہ بعض امور میں بخاری پر فوقیت رکھتے تھے۔

امام بخاری اور امام مسلم نے جن بے مثال شرائط صحت کا التر ام فرمایا، وہ اصول حدیث کی کتا بول میں عموماً اور مقدمہ فتح الباری میں خصوصاً بالتفصیل مذکور بیں (۱)۔

خلاصه كلام

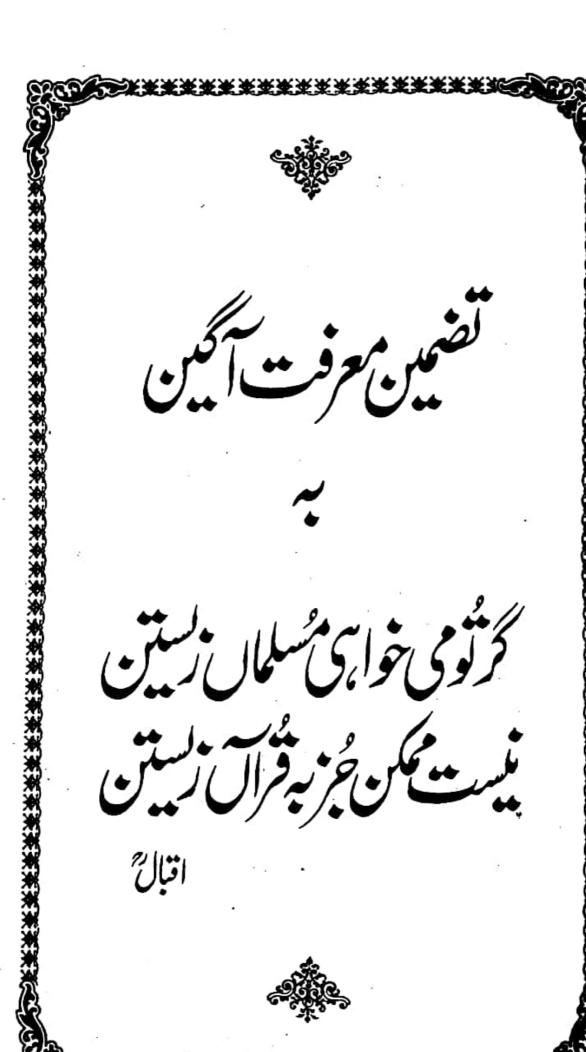
یہ کہ امام بخاری اور امام مسلم نے امام مالک کے ان شاگردول سے علم حدیث حاصل کیا جن کی وثاقت، عدالت اور امامت دنیا میں مختاب اور مامت سے زیادہ روشن ہے اور جس تورع اور احتیاط کے ساتھ امام بخاری اور مسلم نے صحیح بخاری اور صحیح مسلم کو تالیف کیا وہ بھی روز روشن کی طرح واضح ہے اور بخاری اور مسلم کے شائع موجانے کے بعد سند کا

سوال بی ختم ہوگیا اس لیے کہ بخاری اور مسلم کے روایت کرنے والے ہر زمانہ میں سو دوسو نہیں بلکہ ایسے ہرارال سرار اور لاکھول علماء ربانین ہوتے رہے ہیں کہ اہل زمانہ کو ان کی صداقت اور عدالت میں ذرہ برا برشبہ نہیں ہواغرض یہ کہ بخاری اور مسلم کی سندیں حد تواتر کو پہنچی ہوئی بیں اور تواتر ہمی کوئی معمولی تواتر نہیں بلکہ ایسا بے مثال تواتر ہے کہ جس میں دنیا کی کوئی قوم ان کی شریک اور سمیم نہیں۔ کیا کوئی شخص اس تواتر کی نظیریا کوئی قوم ان کی شریک اور سمیم نہیں۔ کیا کوئی شخص اس تواتر کی نظیریا عشر عشیر پیش کرسکتا ہے کہ جو صحیح بخاری اور مسلم کو حاصل ہے (۱۱) ؟

اب میں اس مختصر تحریر کو حتم کرتابوں اور حق تعالیٰ سے امید کرتابوں کہ یہ تحریر طالبان حق کے لیے کافی اور شافی ہوگی انشاء اللہ تعالیٰ اور منگرین اور مشرددین سے درخواست کرتابوں کہ اس تحریر کو بغور پڑھیں اور حق تعالیٰ شانہ کی طرف رجوع کریں۔ کہ اے اللہ سم پر حق واضح فرما اور سم کو اپنے رسول برحق اور اس کے عاشقین صادقین سے بدگمان مت بنا اور سبیل مومنین سے ہمارا قدم مت بڑا۔ آمین یا رب العالمین۔

ان اربد الا الاصلاح مااستطعت و ماتوفیقی الا بالله علیه توکلت والیه انیب. وآخر دعوانا ان الحمدلله رب العالمین وصلی الله تعالی علی خیر خلقه سیدنا ومولانا محمد وعلی آله واصحابه وازواجه وذریاته اجمعین. وعلینا معهم یا ارحم الراحمین و یا اکرم الاکرمین و یا اجود الاجودین.

محمد ادريس كان الله له هو للله آمين ١٥/ رمضان المبارك سنه ١٣٤ه



• ... è ...

### بسم الله الرحمن الرحيم گرتومی خوابی مسلمال زیستن نیست ممکن جز بقر آل زیستن<sup>(۱)</sup>

۱- بشنواز قر آن جيه ي گويد بتو

توزغير مصطفى راب مجو<sup>(۱)</sup> كما قال تعالى. "و ان هذا صراطى مستقيماً فاتبعوه و لا تتبعوا السبل فتقرق بكم عن سبيله ذلكم وصاكم به لعلكم تعقلون "(۱).

۲-نائب حق است و دلال وصال ربنمائے بارگاہ ذوالجلال (۳)
۳-نیت را ہے در جناب کبریا جزیدالمانِ رسولش اے کیا
۳-راہ مولیٰ از رسول اللہ جو انچہ گوئی از نبی اللہ گو ۵-از نبی بثنو تو تفسیر قرآل (۵)
"نزل به الروح الامین علی قلبک لتکون من المنذرین" (۱)

<sup>(</sup>۱) اَکُر تومسلمان کی زندگی جاہتا ہے تو قرآن کے بغیریہ زندگی ممکن نسیں۔

<sup>(</sup>٢) ق آن كى زبان سے من كدوه تھے كياكستا ب، توراه مصطفى سے بٹ كر كوئى راستہ كلاش نہ كر-

۱۵۳: النام: ۱۵۳ (۳)

<sup>(</sup>٣) یہ و آن حق کا نائب ہے اور وصال کی رہنمائی کرنے والا ہے، بارگاہ رب ذوالجلال کے لیے رمنما ہے۔

<sup>(</sup>۵) حق تعالیٰ کی بارگاہ میں کوئی راستہ معتبر نہیں ہے سوائے اس کے رسول کے دامن سے وابستہ رہ کراسے دحقان، اللہ کاراستہ رسول اللہ سے حاصل کرو، جو کچید کھنا ہے، اللہ کے نبی سے کمو، نبی سے سن قرآن کی تفسیر کیونکہ ان کے دل پر بی قرآن نازل ہوتا ہے

<sup>(</sup>۲) ۲۷: الثعراد: ۱۹۳۰

کرد قرآن نطق او وحی خدا<sup>۱۱۱</sup> ۲- ذات یاکش منبع نور بدی "وماينطق عن الهوى ان هو "قد جاءكم من الله نور و الا وحي يوحي<sup>(۲)</sup>. کتاب مبین"(۲۱. ہو کی صمیر نطق رسول کی طرف اس آیت میں نور سے نبی راحع ہے جس کا ما قبل میں ذکر ا کرم مُنْ اللِّهِ عَمِر ادبیں جیسا کہ قتادہ ہے قرآن کی طرف صمیر راجع سے مروی ہے اور اسی کو رجاج كرنا صحيح نهيس اس كيے كه اول نے اختیار کیا ہے (روح المعانی) توماقبل میں قرآن کا ذکر نہیں۔ نیز عطف سے بھی یہی معلوم نیر موائے نفسانی کا احتمال عقلاً موتا ہے کہ نور۔ کتاب مبین نطق رسول میں ممکن ہے۔ کلام کے علاوہ ہے۔ التدمين په احتمال نهين-

شاهد اوست والنجم ببوی (۳)

ك- نطق اوپاك ومنزه از موا "وماينطق عن الهوى".

۸- علم او پاک ومنزه از صلال فعل او محفوظ از غی و خبال (۱۵) ماصل صاحبکم و ماغوی". اس آیت میں نبی ا کرم ملتی این سے ا

<sup>(</sup>۱) آپ النائية كى ذات پاك نور بدايت كا سرچشم ب، قر آن نے اس كے كلام كووى خدا قرار ديا --

<sup>(</sup>r) ۵:المائده: ۱۵

<sup>(</sup>٣) ١٠٥٠ النجم: ١٠٠٠

<sup>(</sup>m) اس کی گویائی پاک اور مسزہ ہے خوامش نفسانی سے اور اس کی شہادت سورہ والنجم اذا حویٰ ہے۔ ملتی ہے۔

<sup>(</sup>۵) آپ النظام کا علم گرای سے منزہ اور پاک ہے اور آپ النظام کا فعل گرای اور فسادے پاک سے خبال بمعنی نقض وفساد-

دو چیزول کی نفی فرمائی- ایک صلال کی اور ایک غوایت کی- علم کی غلطی کو صلال کھتے ہیں، اور عمل کی غلطی اور خرابی کو غوایت کھتے ہیں۔ جب دونول کی نفی مو گئی معلوم ہوا کہ نبی کریم کا علم اور عمل دونوں غلطی سے یاک بیں-

۹- قلب او معصوم از کذب و خطا چشم او مامون از زیغ و طغا<sup>(۱)</sup>
"ماکذب الفواد ماری"<sup>(۲)</sup>
"ماکذب الفواد ماری قراری از کرب و خطا اس آیت میں حضور کی بصر اس آیت میں حضور کی بصر قلب مبارک کا کذب اور خطا سے مبارک کا زیغ اور طغیان یعنی کجی یاک مونا بیان فرما یا۔

اور غلطی سے یاک مونا بیان فرما یا۔

فرما ياً-

غرض یہ کہ اس آیت میں پانچ چیزیں بیان فرمائیں نطق رسول کا ہوائے نفسانی سے پاک ہونا، علم کا معصوم ہونا، عمل کامعصوم ہونا، قلب اور ادراک کامعصوم ہونا، چشم، سر اور اس کے ابصار کامعصوم ہونا۔ پس جس ذات کی یہ پانچ چیزیں خطا اور غلطی سے معصوم اور مامون ہوں۔ اس کے کلام کی جیت میں کوئی شبہ ہوسکتا ہے؟

بيعت او بيعت رب جمال (٣)
"ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله يدالله فوق ايديهم"(١).

10-طاعت او طاعت حق بیگمال "من یطع الرسول فقد اطاع الله"(۱۰).

<sup>(</sup>۱) آپ الآی آن کا کلب جموٹ اور خطاء سے محفوظ ہے، آپ کی آنکھ کجروی اور گر ابی سے مامون ہے (۱) میں التحقیق کی اطاعت بلاشبہ (۲) آپ التحقیق کی اطاعت بلاشبہ رہ دوجال کی بیعت بروردگار عالم کی اطاعات ہے اور آپ التی آئی آئی کی بیعت بلاشبہ رب دوجال کی بیعت ہے (۵) سے: النساء: ۸۰ (۲) ۸۰: الفتح: ۱۰

كه وجودش بهر عالم رحمتت (۱) "وماارسلنك الارحمة للعالمين" (۱)

11- اور سمرتا پادلیل و حجت است
"باایهاالناس قدجا ، کم برهان من
ربکم وانولنا الیکم نوراً مبینا" ان ابن عباس سے منقول ہے کہ
اس آیت میں بربان سے نبی
اکرم ملی گیارتی کی ذات بابر کات
مراد ہے اور نور مبین سے قرآن
کریم مراد ہے اور عطف کا
مقتصیٰ بھی مغایرت ہے۔
مقتصیٰ بھی مغایرت ہے۔

۱۲- في رسول الله مارا اسوه

سنت او بست مارا قدوه <sup>(۳)</sup>

"لقد كان لكم فى رسول الله اسوة حسنة لمن كان يرجوالله واليوم الاخر وذكرالله كثيراً "(٥٠).

مثل نورالشمس فوق ارصنا(۱)
یعنی جس زمین قلب پر آفتاب
نبوت کا عکس اور پرتو پرطنا
ہے۔وہ زمین۔ نورایمان اورروشنی
بدایت سے منور ہوجاتی ہے۔

سا- النبى اولى بنا من نفنا "النبى اولى بالمؤمنين من النبى اولى بالمؤمنين من انفسهم وازواجه امهاتهم"(١).

اور آیک قراءت میں ہے "وهواب لهم".

<sup>(</sup>۱) ود منر سے بیر تک مرا پادلیل و حجت بیں کیونکہ آپ اٹائیٹیز کا وجود عالم کے لیے رحمت ہے۔ ٠

<sup>(</sup>٢) م: النساء: ١٥ (٣) ١١: الانبياء: ١٠٥

<sup>(</sup>۳) رسول المتدر الله المتدري مين ممادب لي بسترين نموز ب آب التيليم كي سنت ممادب لي معلى من من مادب لي منعل داه ع- (۵) ۱۳۳: الاحزاب: ۲۱

<sup>(</sup>۲) سی کا تعلق مماری دات کے ساتھ، ممارے اپنے نفس سے زیادہ ہے، ہمادی زیبی برسورج کی روشنی کی طرح مصیلے موٹے میں۔ (ے) ۳۳۳: الاحزاب: ۲

۱۵- ارمیت او رمیت سم بخوان تاجابت رفع گرد د ازمیال (۱۰) است او گفتهٔ الله دال چول درخت موسی عمران بدال ۱۵- گفتهٔ او گفتهٔ الله دان از خدا بوده نه بوده از درخت (۱۰) از خدا بوده نه بوده از درخت (۱۰) حقیقت نبوت و مقصد بعثت

12-چوں خدائے پاک ناید درعیاں اونہاں اندر نہال اندر نہال اندر نہال اندر نہال اندر نہال اندر نہال اخترال اخترال اخترال بہر جان و دل طبیب بیمثال اور ذوالجلال بہر جان و دل طبیب بیمثال بہر عالم آمدہ باران غیب بہر عالم آمدہ باران غیب اللہ گفتند سامان ممات البہال گفتند سامان ممات البہال گفتند سامان ممات بروانہ اللہ گفتہ کہ ایں دیوانہ عاضلے شد شمع ایں پروانہ الکار حدیث

۲۲۰ منکر قول نبی نادان فسول در حقیقت عقل خود داند رسول

۱۱) ومارمیت افرمیت ۸۱: الاتفال: ۱۷، کو بھی پڑت کر دیکھ تاکہ تیرے اور افتد کے ورمیان سے یردے سب جانیں-

<sup>(</sup>۲) ان کے کیے کو اللہ کا کہنا ہی شمار کر موسی بن عمر ان کے درخت کی طرح ( یعنی وہ آواز اللہ کی آواز تھی۔ آرہی تھی وہ در اصل اللہ کی آواز تھی۔

<sup>(</sup>۳) جو کد اللہ تعالی ظاہر سب ہوتے اس لیے کہ وہ پوشیدہ، در پوشیدہ، در پوشیدہ بیں۔ اس کے تا ہیں کو پیشیدہ بدر تو کہ اللہ تعالی کا آئینہ ہے اور تا ہیں کو پینے سر بی اللہ ذوالجلال کا آئینہ ہے اور بر بان و دل کے لیے بے مثال طبیب ہے۔ ہر ایک رحمن کا سایہ ہے بلاشیہ، عالم کے لیے غیب کی بارش بن کر آئے ہیں۔ فقائد کھتے ہیں کہ یہ (نبی) آب حیات ہیں اور بیوقوف کھتے ہیں کہ ہماری موت کا مان بیں۔ بیوقوف کے بین کہ ہماری موت کا مان بیں۔ بیوقوف کے بین کہ ہماری موت کا مان بیں۔ بیوقوف کے بین کہ ہماری موت کا مان بیں۔ بیوقوف کے بین کہ ہماری موت کا مان بیں۔ بیوقوف کے بین کہ ہماری موت کا مان بین۔ بیوقوف کے بین کہ ہماری موت کا بروانہ ہوگیا۔

وز رسول مضطفیٰ دانا ترم زیرا که اگررسول حق را از خود دا نا تر دانستے اتباع او لازم گرفتے(۱) ایں دلیل تحربی بے اشتباہ<sup>(۱)</sup>

پردیا افراخته از خشها نیت ممکن جزبه گمراه و غبی درجديث مصطفيٰ غو غو كني بولهب را پیشوایت ساختی<sup>(۳)</sup> حضرات صحابه كرام رضي التدعميم ورصنواعنه ار نجوم رشد یاران صفا<sup>(۵)</sup>

اشارة بحديث. اصحابي كالنجوم

بايهم اقتديتم اهتديتم اخرجه أبن

عبدالبر عن ابن عمرٌ و عن جابر (١١)

۲۵- بلکہ بگرفتہ موائے خود الہ افرأيت من اتخذ الهم هواه"(٢). ۲۷- بردل او حق نهاده ختمها ے او انکار نبی ۲۸- ای عدوالله جیه عوعومی کنی ۲۹- دامن خبيرالوري گلذاشتي ۳۰- باز جوشرح حدیث مطفیٰ

۲۲۰- سر کیلے کوید کہ من بیعمبرم

(۱) سی كريم من الله كا تول كامنكر نهايت بوقوف سے، اور حقيقت ميں وه اپني عقل كو نبي سمجمتا ب-منکرین حدیث میں سے سر ایک گویا یہ دعویٰ کرتا ہے کہ میں ہی بیٹمسر سوں اور نبی کریم مان آیا ہم سے زیادہ عظمند موں کیونکدا کر نبی کریم ملتائی کوایے سے زیادہ دانا سمجھے توان کا ابتاع لاِزماً اختیار کرتے۔ (٢) بلكه اس ف ابني خوابشات كومعبود بناركها باوريه بات اس كي محرابي كي كحلي دليل ب-(٣) ٢٥: الفرقان :٣٣ ﴿ ﴿ ﴿ ﴾ اس كے دل براللہ تعالیٰ نے مهرین لگادی بیں اور ناراضی اور خفگی كی وب سے بے شمار پردے ڈال دیے بیں۔ قرآن پر عمل کا دعویٰ نبی کے اتباع کے بغیر کودن یا گیراہ کے علاود کی سے ممکن سیں- اے اللہ کے وشمن یہ کیا بلواس کررے مو، حضور ما اللہ کی حدیث میں گستافانہ بات کیون کرتے ہو۔ سی خیرالوری کاوامن تونے جھوڑ دیا سے اور ابولسب کو اپنا بیشوا بنالیا ہے۔ (۵) پر تلاش کر حدیث مصطفیٰ کی شرح، نبی کے یاران باصفا --(۲) ابن عبدالبر، جامع بيان العلم: ص ١٥٢ گر تو داری عقل و از ابل دلی عقل یارانش بدال جول ما به بارانش بدال جول ما به بار و زرد حکما نور قمر مستفاد از نور شمس است (۱) محتم خفاش است ظلمت دوستدار (۱)

۳۱- از ابوبکر و عمر عثمال علی ۳۲-بست عقل مصطفیٰ چوں آفتاب

**۳۳-** چشم بينا عاشق شمس النهار

شیخ جلال الدین سیوطی لکھتے ہیں۔

والعجب من هولا، حيث صللوا الصحابة وردوا الاحاديث لانها من رواياتهم و ذلك يلزمهم في القرآن ايضا لان الصحابة الذين رووالناالحديث هم الذين رووالنا القرآن فان قبلوه لزمهم قبول الاحاديث اذ الناقل واحد (٣).

ان لوگوں سے تعجب ہے کہ صحابہ کو گھراہ بتاتے ہیں۔ اور احادیث کو اس لیے رد کرتے ہیں کہ وہ صحابہ کی روایت کردہ بیں۔ ان لوگوں پریہ اشکال موگا کہ ان کو چاہیے کہ قرآن کریم کو بھی قبول نہ کریں اس لیے کہ جن صحابہ نے حدیث کو نقل کیا ہے وہی قرآن کے ناقل اور راوی ہیں۔ پس حجابہ نے حدیث کو نقل کیا ہے وہی قرآن کے ناقل اور راوی ہیں۔ پس جب کہ ناقل قرآن وحدیث کا ایک ہی ہے تو کیا وجہ ہے کہ اسی ناقل کی ایک نقل بین قرآن تو معتبر اور مقبول ہو اور اسی ناقل کی دوسری نقل ایک نقل کے دوسری نقل

<sup>(</sup>۱) ابوبکروعم، عثمان وعلی سے حدیث حاصل کر، اگر توعقل رکھتا ہے اور اھل دل میں سے ہے۔ نبی کریم شرفیکینی کی عقل مبارک آفتاب کی طرح ہے اور آپ ٹرفیکینی کے صحابہ کی عقل وقهم مابتاب کی طرح ہے۔ حکماء کے زدیک جاند سورج سے بی روشنی حاصل کرتا ہے یعنی حضرات صحابہ نے حصور سے بی نور مدایت حاصل کیا ہے۔

<sup>(</sup>۲) دیکھنے والی آنکدسورج کی روشنی کی عاشق ہوتی ہے اور چمگادر کی آنکد تاریکی کو دوست رکھتی ہے (۲) سیوطی، جلال الدین، مفتاح الجنته فی الاحتجاج بالسند ص ۵۳

یعنی حدیث معتبر نہ ہو ہیں اگر قرآن کو قبول کریں توحدیث کو بھی قبول کرنا پڑے گااس لیے کہ دو نوں جگہ ناقل اور راوی ایک ہی ہے۔

انمه اجتهاد

تکته دانایانِ دین سروری

عقل کلی بود در علم رسول

س سراج امت خیر الوری

عقل إوّل بدر شا گردان او(۱)

سهس-مالک و نعمان رسره مشتری

**س-** تا ثریا بود پرواز عقول

٣٧- بوصنيف بد امام إصفا

۲۳۷- جمله اعریان فقه از آل او

ائمه حدیث

این بخاری راببین این ترمذی

مثل اوشال حافظ علم نبی

این زمین و آسمال گریان شال

١٣٨- حافظ علم نبي اي احوذي

۳۹- کس ندیده زیر چرخ چنبری

• ۴۸- مجلس تحدیث جو یا صوت شال

## ا ۱۳- ایں چنیں حفظ و تفقہ کہ بدید سیج گوشے مثل ایشاں کے شنید اللہ

(۱) الم مالک اور الم ابوحنیف بحرد اور مشتری کی طرن بین، دین سروری کے نکتہ دان ستارے بیں۔ میں سروری کے نکتہ دان ستارے بیں۔ آسمان کی بلندیوں تک عقل کی پرواز موسکتی ہے، عقل کلی علم رسول مُلَّالِيْنِهُ بین بی پوشیدہ ہے۔ الم ابوحنیف الم باصفا بین، سی کریم مِلْقَالِیْنِهُ کی است کے روشن چرخ تھے۔ علم فقہ کے اکا بران کی اولاد بین اور عقل اول بھی الم صاحب کے شاگردوں میں سے ہے۔

(۲) الم حوذی وشارت تردی ا حافظ علم حدیث بین، الم بخاری کو دیکو، اور الم تردی کودیکو۔
کس نے بھی اس مدور آسمان کے بیچان بیما نبی کے علوم کا حافظ نبین دیکا۔ ان کی آواز بروقت مجلس عدیث کی توشیعیں ہے۔ اس طرح کا حافظ اور تنق مدیث کی توشیعی سے بین و آسمان ان کویاد کرکرسکروسٹےوالے بیں۔ اس طرح کا حافظ اور تنق دنیا میں کے دنیا میں کس نے سنا ہے۔

اتباع سلفت گر تومی خواسی مسلمان زیستن مبت لازم مثل ایشاں زیستن

۱۳۳۰- برکه غیررادای پاکال برفت مام اسلام است معنی گفر سبت خود گم است و جمله را گمرد کند<sup>(۱)</sup>

سهم- بر سوا تاویل فر آل می کند

۳۵- سر که جوید غیر راه مومنین می نزد قرآن نیبت او از مسلمین <sup>(۱)</sup>

تلميج است به ارتثاد بارى "و من يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى و يتبع غير سبيل المؤمنين نوله ما تولى ر نصله جهنم وساءت مصيراً"("). وتقسيل استدلال بايس آيت بر حجيت اجماع در كتب اصول فقه مذ کور ومسطور است۔

۲ ۲۸- ذات یا کش منبع علم و حکم زين سبب شد امتثل خير الامم از نبی شد وارثے در عصمتے<sup>(۵)</sup> ٢٧٥-اتفاقش برجهال شد حجتے

الثاره است بحديث لا تجتمع امتى على الصلال وهو حديث صحيح

اگر توسلمان کی زندگی جابتا ہے، توان کی طرب رند کی کدار ناسروری ہے۔ (1)

جو شخص ان پاکیزہ لوگوں کے راستہ سے بٹ کریلے کا، نام اسلام کا موگا، حقیقت میں کفر (r) موگا- خوامشات نفسانی کے مطابق قرآن کی تفسیر کرتا ہے خود بھی کمراہ ہے اور دومروں کو بھی محمراہ

جو شخس مسلمانوں کے راستہ کو چھوڑ کر دومرا راستہ افتیار کرے گا، قرآن کے زدیک وہ مسلمانوں میں سے سی ہے۔ (سم) سم: النساء: ١١٥

آب الله الله المرادي ا (0) امت کا اتفاق دیا پر حبت مو کیا، عسمت میں یہ لوگ نبی کے وارث مو گئے۔

مشهور لا شک فی صحته(۱)

فهم قرآل

مہم۔ بست ق آل بے شبہ کامل ولیک بہر فہم او باید عقل نیک مہم۔ بہر فہم او باید عقل نیک مہم۔ وہم۔ وعومے عقلت فہمت مصطرب تو نداری یاد میزال منتعب اللہ

اه- آل طريق است اتباع مسطفى با برارال صدق و اظلاص و وفا الله الله عنور كم وفاله الله فاتبعونى يحببكم الله ويغفرلكم ذنوبكم والله غفور رحيم الله اطيعوا الله والرسول فان الله لايحب الكافرين (۱).

اس آیت سے صاف ظاہر ہے کہ جواللہ کی محبت کا دعویٰ کرے اور نبی کریم ملی آیت سے صاف ظاہر ہے کہ جواللہ کی محبت کا دعویٰ کرے اور اطاعت کولازم نہ سمجھے وہ کافر ہے اللہ سے اللہ سے اس کا کوئی تعلق نہیں۔

<sup>(</sup>۱) ابن ماجه، سنن (۳۹۵۰) ج. س ۱۳۰۳ باب البودد الانظم (۸) كتاب الفتن شرع التحرير، ج. ۳: نس ۸۵

<sup>(</sup>۲) تو آن کریم بلاشبہ کال سے لیکن، اس کو سمجھنے کے لیے عقل نیک کی بھی ضرورت ہے۔ تو عقل کا دعویٰ بھی کرتا ہے اور تیری سمجد پریشان ہے، کمبھی کچھ کی بھی کچھ بھی تو میزان مشعب اعلم صرف کی ابتدائی کتاب) بھی یاد نہیں ہے۔ کی ابتدائی کتاب) بھی یاد نہیں ہے۔

<sup>(</sup>س) کر توزیر کی کاطریقہ باستا ہے تو وسن کریم سے زندگی کاطریقہ سیکھ لے۔

<sup>(</sup>٣) ، وه طريق عي كريم سَيَاتِيَا كي اتباع مع مكر سرارون صدق، اللانس اوروفا كے ساتھ-

<sup>(</sup>۵) ۳: العران: ۳۱

<sup>(</sup>۲) ایسناً: ۲س

فهم قرآل نیست ممکن جز حدیث بهر فهم معنیش تو موش باش بهر دیده طوطیان کن خاک پاش در موایش از سمه دستت بنو باز اصحابش نبوم استدا رحمته الله علیهم دانما رحمته الله علیهم دانما آمده از حق بمایال این پیام بر رسول سرور عالی مقام (۱۱)

## ایمان بالرسول طنونیتهم گر تومی خوابی مسلمال زیستن نیست ممکن جزیه ایمال زیستن <sup>(۲)</sup>

"ومن لم يؤمن بالله ورسوِله فانا اعتدنا للكافرين سعيراً"<sup>(٣)</sup>.

"والذين آمنوا بما نزل على محمد وهو الحق من ربهم كفر عنهم سياتهم واصلح بالهم"(").

11- نيت ايمال زدارباب عقول جزب تصديق خداو سم رسول<sup>(۱)</sup>

"أن الذين يكفرون بالله ورسله ويريدون أن يفرقوا بين الله ورسله ويقولون نومين ببعض و نكفر ببعض ويريدون أن يتخذوا بين ذلك سبيلاً أولئك هم الكافرون حقا واعتدنا للكافرين عذاباً مهيناً"(٢).

یعنی جو لوگ خدا و رسول میں تفریق کریں کہ اللہ کو تومانیں اور رسول کو نہ مانیں ایسے لوگ، اصلی اور پکے کافر بیں۔ بغیر نبی کے مانے اللہ کا ماننا معتبر نہیں۔رسول کی تکذیب اللہ کی تکذیب ہے۔

"قد نعلم انه ليحرنك الذى يقولون فانهم لا يكذبونك ولكن الطالمين بايات الله يجحدون"(٢٠).

۱۳-پیت ایمال برنبی مفتول شدن برجمال شرع او مجنول شدن ۱۳-پیت ایمال برنبی مفتول شدن در وعید منکر پیغمبرال ۱۳-پشم بکثا گوش کن سوئے قرآل در وعید منکر پیغمبرال ۱۳-قوم نوح و قوم بود قوم عاد و قوم فرعون و شمود ۱۳-قوم نوح و قوم بود حق تعالی جمله را نابود کرد (۱۳) میمبرال تکذیب کرد حق تعالی جمله را نابود کرد (۱۳)

ان كل الاكذب الرسل فحق عقاب(٥)

۲۲- خسرویرویز نامه جاک کرد پاره پاره گنت آل ناپاک مردن

(۱) : حل عقل کے نزدیک ایمان کی حقیقت سوائے اس کے کچھ نمیں ہے کہ اللہ اوراللہ کے رسول کی تعدین کی جائے۔ (۲) سم: النماء : ۱۵۰ (۳) ۲: الانعام : ۳۳۳ کی تعدین کی جائے۔ (۲) سم: النماء : ۱۵۰ (۳) ایمان کیا ہے ؟، نبی پر فریختہ ہوجانا، ان کی شریعت کے حمن وجمال پر دیوا نہ ہوجانا۔ آئیمیں کھول اور قرآن کی طرف کان لگا اور پیغمبروں کے منکرین کی مراول میں غور کر۔ قوم فوح، قوم لوط، قوم مود، قوم عاد، قوم فرعون اور قوم شمود۔ ان سب نے انبیاء کو جھٹلایا، اللہ تعالیٰ نے ان سب کو نسیت مود کردیا۔ (۵) ۳۸: ص: ۱۳۱

گر تومی خواہی مسلمال زیستن نیست ایں را ہے مسلمال زیستن<sup>(۱)</sup> رؤیا الانبیاء وحی (امام بخاری) حضرات انبیاء کرام کا خواب بھی وحی موتا ہے

قال یابنی انی اری فی المنام انی اذبحک فانظر ماذا تری (۱۲)

امام بخاری باب التخفیف فی الوضوء میں فرماتے بیں کہ انبیاء کرام کا خواب بھی وحی موتا ہے۔ اگر نبی کا خواب وحی نہ موتا تو حضرت ابرامیم علیقا کا محض خواب کی بناء پر بیٹے کو ذرح کرنا جائز نہ موتا(۱۰)۔ نیز جب حضرت ابرامیم علیقا نے حضرت اسماعیل علیقا سے اپنا خواب ذکر کیا تواسمعیل علیقا نے یہ فرما یا "یا ابت افعل ماتومر"(۱۰) اسے باپ بذریعہ خواب کے جس چیز کا آپ کو حکم دیا جارہا ہے اس کو کر گذریکے تواب کے جس چیز کا آپ کو حکم دیا جارہا ہے اس کو کر گذریکے "ستجدنی انشاء الله من الصابرین"(۱۰) حضرت اسماعیل علیقا نے حضرت ابرامیم علیقا کے خواب کو تؤمر سے تعبیر کیا۔ معلوم مواکد نبی کا خواب امر خداوندی ہے۔ موسمان کا کام ہے کہ نبی کے خواب پر اپنی جان کو بے دریغ قربان کردے۔ اور اسی وجہ سے کہ نبی کا خواب بمنزلہ بیداری کے دریغ قربان کردے۔ اور اسی وجہ سے کہ نبی کا خواب بمنزلہ بیداری کے دریغ قربان کردے۔ اور اسی وجہ سے کہ نبی کا خواب بمنزلہ بیداری کے دریغ قربان کردے۔ اور اسی وجہ سے کہ نبی کا خواب بمنزلہ بیداری کے دریغ قربان کردے۔ اور اسی وجہ سے کہ نبی کا خواب بمنزلہ بیداری کے دریغ قربان کردے۔ اور اسی وجہ سے کہ نبی کا خواب بمنزلہ بیداری کے دریغ قربان کردے۔ اور اسی وجہ سے کہ نبی کا خواب بمنزلہ بیداری کے دریغ قربان کردے۔ اور اسی وجہ سے کہ نبی کا خواب ناقض وضو نہیں۔

<sup>(</sup>۱) اگر توسلمان كى زندگى جابتا ب توانكار حديث كايدراست، مسلمان كاراسته سي ب-

<sup>(</sup>٢) ٢٠٤: الصافات: ١٠٢-

<sup>(</sup>m) بخارى، الجامع العميح، (١٣٨) ج1: ص ٢٢- باب التخفيف في الوصور (a) كتاب الوصو

<sup>(</sup>۴) کست: الصافات: ۱۰۴

<sup>(</sup>۵) حواله د کور

نوم النبی عند الامام الاعظم لاینقض الوضو، حتما فاعلم (نبی کی نیند سے امام اعظم ابوضیفہ کے نزدیک وضویقیناً نہیں ٹوشی) صحیح بخاری میں انس بن مالک سے مروی ہے کہ نبی اکرم ملی ایک اس نے ارشاد فرمایا "تنام عینه ولاینام قلبه وکذلک الانبیاء تنام اعینهم ولا ینام قلوبهم" (۱۱) یعنی آپ کی آنکو تو سوتی ہے گردل نہیں سوتا۔ اس طرح تمام انبیاء کرام کی آنکویں سوتی بیں اور دل نہیں سوتے۔ مریالا خواب انبیاء کرام کی آنکویں سوتی بیں اور دل نہیں سوتے۔ مریالا و بود خواب انبیاء کرام کی مریالا کو بود خواب برکن حب عقل او بود خواب زن چول خواب مردال کے بود مدال ہے خواب برکن حب عقل او بود خواب بیغمبر ہمہ بیداری است میں موجی بست خواب بیغمبر ہمہ بیداری است میں موجی بست بین میں موجی بست میں موجی بست خواب بیغمبر ہمہ بیداری است

وحی بیداری چو رور روشن است<sup>(۳)</sup>

ا۷-خواب پیغمبر چوصبح صادقست

۲۷- گر تو می خوابی مسلمال زیستن سمچواسمعیل باید زیستن (۳)

ایں حیات جاودانست اے عمو<sup>(۵)</sup>

س2- بهر قربال مسرينه برخواب او

<sup>(</sup>۱) بخارى، الجامع الصحيح، (٦٨٥٢) خ٠: ص٢٦٥٦ باب الاقتداء بسن رسول الله(٢)- كتاب الاعتصام بالكتاب والسنه-

<sup>(</sup>٢) و آن كريم سے انبيا، كے خواب كاتذكرہ سنوجواللہ كے علم كے سمندركى مجليال ميں-

<sup>(</sup>س) سر آدی کا خواب اس کی عقل کے مطابق ہوتا ہے، عورت کا خواب مرد کے خواب کے برابر کیے موات کا خواب مرد کے خواب کے برابر کیے موسکتا ہے۔ اسے بھائی مبی کا خواب بھی وحی ہوتا ہے بیغمبر کا خواب بیداری ہی ہوتا ہے۔ بیغمبر کا خواب صبح صادق کی طرت ہے اور بیداری کی وحی روزروشن کی طرح واضح ہے۔

<sup>(</sup>س) اگر تومسلمان زندگی جامتا ہے تواسمعیل میسی کی طرح جینا جاہیے۔

<sup>(</sup>۵) باب کے خواب پر قربانی کے لیے سرریین پررکدویا یہ حقیقت میں سمیشہ کی زندگی ہے اسے جا-

ایں سخن را نیست سر گزاختتام ختم کن برعرض حاجت ایں کلام<sup>(۱)</sup>

لطف فرما برتر از وتبم وتحمال

بے حدی تو در عطاء و در نوال

من فقیر مطلقم بے قیل و قال

تو عزيزي من ذليل مطلقم

برسرم ریزال چو آب ازمشکها

دست گیری کن بایں دور فتن

باز ظل مصطفیٰ روز جزا

رحمتے کن در جزائے ایں نشید

بهر ناموس رسول پاک تو

اے خدایک جرعہ ور کامم زمے

ليك لطفت مي دمد درمن اميد

28-اے خدائے پاک رب دوجهال

24-اے خدائے پاک رب ذوالجلال

22- تو غنی مطلقی اے ذوالجلال

۸۷- تو کریمی من گدائے مطلقم

29- صد سرارال فصلهاو لطفها

٨٠-اے خدائے پاک رب ذوالمنن

۸۱-از تومی خواهیم ما قرب و رصا

۸۲-لطف فرما اے خدا روز عتید

۸۳-این نشید واین قصیدم بهر تو

۸۳-این سمه القاء تو کلکم چونے

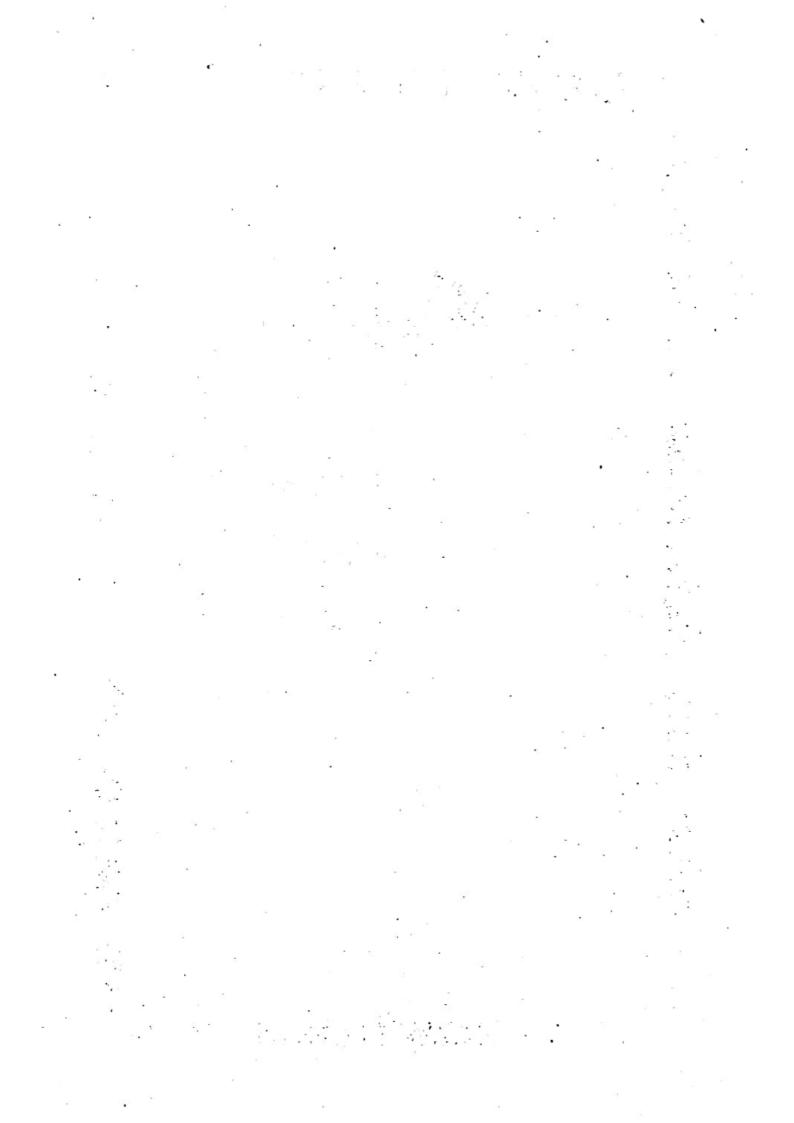
٨٥-روسياتم من رسرتابابليد

(۱)اس کلام کے لیے کی مرحلہ پر بھی اختتام نہیں ہے اس لیے اس کلام کو اپنی حاجت عرض کرنے کے ساتھ ختم کردے۔ ۱۹۷-اسے خدا بر مسربزن آب طهور این سیابی را مبدل کن به نور ۱۵ میل میل کن به نور ۱۵ میل میل میل میل دارالسلام بالنبی المصطفی خیرالانام (۲۰)

(۱) اے دوجہاں کے پالنے والے خدا، وہم و گمان سے بڑھ کر مہر بانی فرا- اسے خدائے پاک، اسے رب ذوالجلال تیری ذات ابنی عظاء اور بخش میں بے نہایت ہے۔ تو غنی مطلق ہے اسے ذوالجلال، اور میں بلا چون و چرا فقیر مطلق موں۔ تو کریم ہے اور میں گدائے بے نوا۔ تو قادر و غالب ہے اور میں عاجز محن سوں۔ لا محول فصل اور لا محمول مہر بانیال میرے مر پر اس طرح برسیں جیسے مشکول پانی برستا ہے۔ اسے خدا مرا پا احسان کرنے والے پروردگار اس پر فتن دور میں دستگیری فربا۔ تجد سے تیرا قرب اور تیری دما جائے بیں۔ اور روز جزاء مهر بانی فربا، رحمت نازل فربا ان اشعاد کی جزاء میں۔ میرے یہ اشعار اور میرا یہ قصیدہ تیری ذات کے لیے ہے اور تیرے دمول پاک کی عزت و ناموس کی خاطر ہے۔ یہ سب کچھ تیرا القاء ہے، میرا قلم تو بانسری کی طرح ہے۔ اسے خدا ایک گھونٹ میرے مقصد میں اپنی شراب معرفت کا عظاء فربا۔ میں دوسیاد ہوں اور سر سے بیر تک مرا پاک باست ہوں، لیکن تیری مہر بانی میرے اندر امید کی دوح پھونک رہی ہے۔ اسے خدا میرے مر پر پاک کرنے والار حت کا بانی ڈال دے، اس سیابی کو نور سے تبدیل فربادے۔

(۲) اس طرح سمیں دارالسلام (جنت) کی طرف چلا، نبی مصطفیٰ خیرالانام کے سراہ (یہ شعر عارف روی قدس سرہ السامی کا ہے)

نهرست آیات: نهرست احادث خدومصا در:



# تهیات قرآنیه

٣٣	آمن الرسول بما انرل اليه	٠,١
177	اذهب بكتابي هذا	۲.
. 771. 781	افرأيت من اتخذ الهة هواه	۳.
Y, 0	ان الحكم الَّا لِلَّهِ	٦.
44	انا خیر منه خلقتنی من	٠.٥
۱۷۸ .۳۰	ان اريد الا الاصلاح	۲.
184.48	ان الذين يبايعونك انما	٠.۷
197	ان الذين يكفرون بالله و رسله	۸.
۲ <b>۳</b>	ان الله اصطفى آدم	٠.٩
09	ان اولياء الا المتقون	.14
70	انا ارسلناک شاهداً	٠١٠,
٥٦	انا انزلنا اليك الكتاب	.17
۱۸٦ .٦٣	النبي اولى بالمؤمنين من	.18
170	انرله بعلمه	۱۲.
٣٣	انما المؤمنون الذين آمنو	.10
44	تلك من انبأ الغيب	٠١٦.
44	ثم جعلناک علی شریعة	٠.١٧
· · · · · · · · · · · · · · · · · · ·		۸۱,
194	ستجدني انشاء الله	.19
٥٤	سلام على عباده الذين اصطفى	٠٢.

, ·	<b>***</b>	8
09	عالم الغيب فلا يطهر على	.71
44	عباد مكرمون لا يسبقونه	. ۲۲
44	قامنوا بالله رسوله	. ۲۳
40	فلا وربک لا يومنون	. ۲۲
۷.	فلو لانفر من كل فرقة ٍ	. ۲0
LL	فول وجهك شطرالمسجد الحرام	۲٦.
141	قاتلهم الله اني يو فكون	. ۲۷
47	قالت ان ابی ید عوک	. 44
٥٨	قال رب بما اغويتني	.44
74	قالوا ما انتم اللا بشر	٠٣٠,
184	قد جاء كم من الله نور	.٣1
144	قد نعلم انه ليحرنک الذي	.۳۲
141	قراطیس تبدو نها و تخفون کثیراً …	.44
14.	قل اطيعوا الله والرسول	.٣٢
7.5	قل ان كان آباؤكم	۳٥,
1907	قل أن كنتم تحبون الله	۲۳.
171	قل يا اهل الكتاب تعالو	.٣4
74	كبرت كلمة تخرج	. ٣٨
٥٨	كذلك لنصرف عنه السوء	.44
۸۶	كما ارسلنا فيكم رسولاً	۰۶.
11	لا تجعلوا دعاء الرسول	.41

	· · · · · · · · · · · · · · · · · · ·	
44	لا يعصون الله ما امرهم	-44
44	لعمرک انهم لفی	.77
184.40	لقد كان لكم في رسول الله	.44
ריז	لقد من الله على المؤمنين	.40
<b>የ</b> የ	لكل معلنا منكم شرعة	۲٦.
٦.	لها ما كسبت و عليها	۲۲.
147	لو انفقت ما في الا رض جميعاً	۸۶.
١٨٣	ماراغ البصر وما طغى	.49
144	ماصل صاحبكم وما غوى	٠٥.
٣٦	ما كان لمؤمن ولا مؤمنة	٠٥١
١٨٣	ما كذب الفواد مارى	.04
۱۸۳ ۲۰ ۲۸	من يطع الرسول فقد اطاع الله	.00
14.	ما يلفط من قول الالديه	٦٥.
144	ن و القلم وما يسطرون	.00
181	نزل به الروح الا مين	. ۵٦
44	هذالذی کرمت علی	۵۵.
44	واتبع ملة ابراهيم	. 6 Å
17.8	واذ اخذالله ميثاق الذيني	. ۵۹
٣4	واذا دَعوا الى الله	· <b>T.</b> .
11	واذكر عبادنا ابراهيم	.71
44	واذكرن ما يتلى في بيوتكن	:77
e e e e e e e e e e e e e e e e e e e		

	r•r		• 6 g e d g
٥٢	م من شيئي ٍ	واعلمموا انما غنمت	.78
٣٣	ررسله	والذين أمنوا بالله و	77
191	ل على	والذين آمنوا بما نزا	.30
177	سان ٍ'	والذين اتبعوهم باحم	. 77
44	کتاب	وانزل الله عليك ال	٠.٦٧
٥.	••• .	وانز لنا اليك الذكر	۸۲.
. 15.	ی ۰۰۰	وان عليكم لحافظير	79
141	تقيماً	وان هذ صراطی مس	.4.
۲.	صل	والنجم إذا هوى ما	.41
71	•••	وان يرو سبيل الرشد	. LY
. 77	ا ابراهيم	وتلك حجتنا أتيناها	.44
۷.	ى المدينة	وجاء رجل من اقصم	. 47
22	إ	وسيعلم الذين ظلموا	.40
117	ماً	وعلمناه من لدنا عل	.47
. 149	ح	وكتبنا له فى الا لوا	.LL
44	لعالمين	و كلا فصلنا على اا	.44
115	القول	ولتعرفنهم في لحن	.49
111	حكمة	ولقدا أتينا لقمان ال	۸
<b>77</b>	حيوة	ولكم في القصاص	۸۱.
174	، هم …	ولو اتبع الحق اهوا ،	۸۲.
١٨٢ .	<b>t</b> a	وما ارسلنک الا رح	.AT

•

3%			
٣٤.		رما ارسلنا من رسول الا	۸۲.
٣٨	*	وما رمیت اذا رمیت	۵۸.
44	1*	وما يعلم جنود ربک	۲۸.
١٨٢		وما ينطق عن الهوى	.۸۷
114		ومن قوم موسى امة	۸۸.
191	•	ومن لم يؤمن بالله و رسوله	۸۹.
144		ومن يشاقق الرسول من بعد	٠٩.
22		ومن يطع الرسول فاولك	۱۴.
. ٣٨	5.	ومن يطع الرسول فقد اطاع الله	۹,۲ .
198		يا ابت افعل ما تؤمر	:98
114		يا ايهاالذين امنوا اتقوا الله وكونوا	۹۲.
٣٤.	•	يا ايهاالذين امنوا اطيعوا	۹٥.
۲۲.	· ·	يا ايهاالذين امنوا ان جاء كم فاسق	.47
,  ግኖ		يا ايهاالذين امنوا لا تقدموا	٤,٠
741	•	يا ايهاالناس قد جاءكم	.48
194		یا بنی انی اری فی المنام	.99
144	:*/   T =	يمحو الله ما يشاء و يثبت	٠٠٠.

. .

#### احادیث سویه أذا سلم احد كم ثلاثاً ... 101 اصحابي كا لنجوم بايهم ... 111 الا اني اوتيت القرآن ... 49 ٠,٣ 44 وان رغم انف ابي ذر ... 14 وان زنی وان سرق ... انما انا لكم بمنزلة الوالد ... 74 تنام عينه ولا ينام قلبه ... 195 سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يعطيها ... 140 ٩. صلوا كما رايتموني ... 46 ١٠. قيد وا العلم بالكتابة ... 144 لا الفين احد كم متكئاً ... ۱۲. لا تجتمع امتى على ... 149 لا تكتبوا عنى غيرالقرآن . . 144 146 لا تنقصي عجائبه ... 140 من كذب على متعمداً ... 8 نصرالله امرا سمع ... ١٤. نصرالله عبداً سمع ...

#### اماخذومصادر

- ١. القرآن الكريم
- ٢. ابن بشكوال، خلف بن عبدالملك، كتاب الصله
- ۳. ابن حجر، احمد بن على العسقلانى، فتع البارى شرح صيح
   البخارى بيروت، دارالمعرفة، (سن)
  - ٢. ابن حرم، الاحكام
  - ٥. ابن سعد، محمد، الطبقات الكبرى بيروت، داراصادر، (سن)
- ابن عبدالبر، جامع بیان العلم و ففصله، مصر، اداره الطباعة المنیریة، (سن)
- ابن قیم الجوری، محمد بن ابی بکر، اعلام الموقعین، مصر،
   مطبع نیل (سن)
- ٨. ابن كثير، اسمعيل بن عمر، البداية والنهاية، الابور، المكتبة
   القدوسية، ١٩٨٢
  - ٩. ايضاً، تفسير القرآن العظيم، بيروت، دارالمعرف، ١٩٦٩
- ۱۰. ابن ماجه، ابو عبدالله محمد بن یریدالقروینی، کتاب السنن، بیروت، داراحیا، ترقیم فواد عبدالباقی
- ١١ ابن هشام، عبدالملک، السيرة النبوية، بيروت، داراحياء،
   تحقيق، مصطفى السقا
- ۱۲. ابو داؤد، سلمان بن اشعث السجستاني، كتاب السنن، بيروت، دارالفكر، ترقيم محمد محى الدين عبدالحميد

- ۱۳. بخاری، محمد بن اسمعیل، الجامع الصیح، دمشق، دار ابن
   کثیر، ترقیم، مصطفی دیب البغا
- ۱۲ بيهقى، ابوبكر محمد بن حسين، دلائل النبوة، بيروت، دارالكتب العلمية، (سن)
- ١٥. يرويز، غلام احمد، مفهوم القرآن، لأبور، ادارة طلوع اسلام، ١٩٦١
  - ١٦. ترمذي، محمد بن عيسى، كتاب الجامع، ملتان، نشرالسنة
- ١٤. حاكم، ابو عبدالله محمد بن عبدالله، المستدرك على الصحين
   في الحديث، رياض، مكتبة العارف، (سن)
- ١٨. دارمي، ابو محمد عبدالله، سنن الدارمي، ملتان، نشرالسنة،
- ١٩. ذهبى، ابوعبدالله شمس الدين محمد بن عثمان، تذكرة الحفاط،
   مكه مكرمه، دارالفكر العربى، (سن)
- ۲۰. ذهبی، محمد حسین الدکتور، التفسیر و المفسرون، بغداد، دارالکتب الحدثیة، ۱۹۷۱
- ۲۱. راغب اصفهانی، ابوالقاسم الحسین بن محمد، المفردات فی غریب القرآن، بیروت، دارالمعرفة
- ۲۲. زرقانی، محمد عبدالعظیم، مناهل العرفان فی علوم القرآن، بیروت، داراحیاء (سن)
  - ٢٣. السماحي، محمد محمد، قواعدالتحديث
- ۲۲. سيوطى، جلال الدين عبدالرحمن، الاتقان في علوم القرآن،
   مصر، مصبع مصطفى، ۱۹۲۸
  - ٢٥. ايضاً، تدريب الراوى، بيروت، دارالكتب العلمية

- ٢٦ ايضاً، المسلسلات الكبرى
- ۲۷. شافعی، محمد بن ادریس، الرساله، مصر، مطبع مصطفی البابی الحلبی، تدوین، احمد محمد شاکر
- ۲۸- صدیقی، محمد میال، تذکره مولینا محمد ادریس کاند علوی لامبور، مکتب عثمانیه
  - ٢٩. عثماني، ظفراحمد مولينا، اعلاء السنن، كراچي، اداره القرآن
- . ٣. عجاج، الخطيب، محمد، السنة قبل التدوين، قاهرة، مكتبعوهبه
  - ٣١. عياض، الشفاء
- ۳۳- محمد ادریس کاندهلوی، مولینا،سیرة المصطفیٰ، لابور، مکتب عثمانیه، ۱۹۹۳، تدوین و فهارس، صدیقی محمد سعد
- ٣٣. محمد حميد الله، الدكتور، مجموعه الوثائق السياسية قابرة،
   لجنة التاليف، ١٩٢١
  - ٣٢. محمد عبدالباقي ايوبي، المناهل السلسله في احاديث الملسلة
- ۳۵- محمد مالک کاندهلوی، مولینا، منازل العرفان فی علوم القرآن، لابور، ناشران قرآن، لابور، ناشران قرآن
- ٣٦. محمد محمد ابورهو، الحديث والمحدثون، قابرة، شركة مساهمة مصرية، ١٩٥٨
- ۳۱. مسلم بن الحجاج القشيرى، الجامع الصيحح، بيروت، دار احياء، تحقيق محمد فواد عبدالباقى
  - ٣٨. ملا على القارى، الموضوعات
- ۳۹. نووی، محی الدین ابو زکریا یحیی بن شرف، شرح صیح مسلم، بیروت، دارالفکر، (س ن)

# حقائق ومعارب كلام الأراورعكيم قرآن كريم كاابك كرانفند خزانه

# تفسير معارف الفرال

# ينخ الحديث مولا مُحمّد الرئيب س كاندهلوي " ينخ الحديث مولا مأحمّد الأربيب س كاندهلوي "

تفسیرمعارف القرآن درحقیقت علوم القرآن کا ایک جامع ذخیره اورمتقدمین ومتاخرین مفسّرین کی کتب تفسیر کا جوهر ولباب ہے

خفائق ومعادف قرآنی میں یفنے خوشون ایا کا دازی کی تفسیر علامہ المرسی الفیری اللہ میں المرسی الموسی کی تفسیر علام اکومیان کی تفسیر البحر المحیط علامرت اکومی کی تفسیر ترق المعانی اور قاضی الو بحرب لعمر بی کی تفسیر البحام القرآن اور تفسیر ابو اسعود کا اِنتخاب ہے

تحقیق مفردات میلهم راغت کی مفردات ایکا ایم ترین ما فندسے میکیرهگر برت شاه ولیالله محدت داوی در حضرت شاه عبدالغریزیشکے خصوص اوم اس تفسیری نمایاس زینست میں۔

مكتبر عانير طالبان اوم كيلي المخطيم فليروبهتري كاغذا وذوج ورن بلدك سانخدا كي مرتز فيربي كرباب

مكت مه عُتانِيك ٢٥٣ بهران بلاك علامار قبال أون لابُور كنجان أجهنيلى ٢٩١ كامران بلاك علامار قبال أون لابُور

